

603
S/A

﴿ تطبیق الدیانة الاسلامیة علی نوامیس المذنبہ ﴾



تألیف

(محمد فرید وجدی)



﴿ حقوق الطبع والترجمة محفوظة للأولف ﴾

بل ذلك مما لا دخل فيه لا كتابنا هذا ولا كتابه قط نريد أن نقوم بعمل مخصوص
 لا مناص منه على كل حال . ما هو ذلك العمل وما وجه كونه ضروريا لا مناص منه
 ذلك العمل هو تفهيم الأوربيين حقيقة الدين الاسلامي وما هيته واثبات أنه ضامن
 للإنسان نيل السعادات وكافل له راحة الحياتين . وأما وجه كونه ضروريا
 لا مناص منه فهو أن الغربيين أصبحوا يجدهم ونشاطهم أصحاب السلطان
 والنفوذ على معظم العالم الاسلامي وما داموا جاهلين بحقيقة الاسلام ومعتقد دين
 ما يهذي به بعض كتابهم ضده فانهم لا يستطيعون طبعاً أن يروا في ديانة يحكمونهم
 الاعبا ثقيلا على حقوقهم وحملامضنيا المداركهم فلا يقر ونهم عليه الا الاحتراما
 للاحاساسات فقط راجعين من العلوم العصرية والمعارف الطبيعية القيام
 بتبذيه في المستقبل . نقول بتمام الحرية ان الأوربيين معذرون في تصديق
 انهم ضد الاسلام والمسلمين ولهم الحق في العمل ضدها ماداموا لا يرون أمام أعينهم
 من مظاهر الدين الا البسطة التي اخترعها صغار العقول وقبلها منهم العامة وزادوا
 عليها أشكالا من الاوهام والاضاليل تنفر منها الطبائع البشرية وتنافي أصول الدين
 . كيف نرجو أن يفهم الأوربيون حقيقة ديننا وانه الملاك الوحيد للسعادات كلها
 حالة كونهم لا يعرفون من دين الاسلام الا ما يرونه أمام أعينهم كل يوم مثل
 الصياح في الطرقات خلف الطبول وتحت الرايات ومثل اقتراف أشد المنكرات
 المنافية للادب والعقل في الموالد التي تقام في كثير من نقاط القطر المصري ومثل
 الاجتماع الى حلقات كسيرة على مرأى وسمع من ألوف المتفرجين والصياح
 الشديد بالذكرمم التمايل يميناً ويساراً ومثل ومثل مما أوردنا ذكره لطلال بنا
 الكلام ونرجو ان تمام . فهل والحالة هذه نستطيع أن ننكره على من يعيب
 ديننا أو يلصق به شائعات انهم . أليسوا معذورين في هذا الفهم السيئ مادام
 يحضر هذه المنكرات ويتفرج عليها عتلاء هذه الأمة بدون أن يجدوا في أنفسهم
 مبالاة الى رأب هذا الصدع المتفاقم الذي لم يقصر على حرق عوامنا الى المنكرات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله . ربنا لا تزغ قلوبنا بعد
 اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب . ربنا انك من تدخل النار فقد
 أخزيت به وما للظالمين من أنصار . ربنا اننا سئعنا مناديا ينادي للإيمان أن آمنوا
 بربكم فآمننا ربنا فاعف عننا ذنوبنا وكفر عننا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار . ربنا
 وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخاف الميعاد . وصل اللهم
 وسلم على سيدنا محمد الذي اجتمع بينه وبين خلقك لأن يكون مستودعا لسرائرك
 وناسرا لتعاليمك وواسطة بينك وبين عبادك يهديهم بنورك الأقدس الى
 سعادتهم الدنيوية والاخرية . ربنا أسبغ عليه سحائب تذكرك وتشریفك
 وبلغه المقام المحمود الذي وعدته وألهمنا السير على هداه وهدى أصحابه وهبنا
 اللهم نوراً نفهم به ما أوحيت اليه من محكم كلامك وجليل خطابك حتى
 نستوجب رضائك ونستحق نعمائك . واهد اللهم مثل هذه الصلاة والسلام على
 آله وأصحابه وتابعيه الى يوم الدين انك سميع الدعاء واسمع العطاء آمين
 * أما بعد * فإنه لا يخفى على كل شرفي الآن أن العلاقة بين الشرق والغرب قد
 وصلت خصوصاً في الجبهة الأخيرة من هذا القرن الى درجة لم يسبق لها مثيل
 في التاريخ وان مصالح الطرفين قد اشتبكت تبعاً لذلك اشتبا كايو جب أن يتعارف
 الفريقان تعارفاً يعمو ما سبق من التناكر الذي كانت نتائجه دائماً ضاراً بمرامير
 الشقاق بينهم ما عايد عوا الى التقاطع المتناهي لطالب المدنية المستقبلة . فعم ان
 الاتصال بين الشرق والغرب أصبح عظيماً وسياً أخذ في التزايد يوماً بعد يوم حتى
 تصير بلاد الشرق كلها عبارة عن معرض عام تعرض فيه أنواع البضائع والصناعات
 ويحضره الناس من كافة الملل واللغات . ونحن هنا لا نزيد أن نبحث فيما اذا كان
 في هذا الامتزاج الشديد مفرقة لأحد الطرفين أو فيما اذا كان مفيداً لكليهما

هذه الافكار كانت تحبش في خاطري من منذ أربعة سنوات وانا اذالك في سن
البدء في العمل للوطن فلم أر أفضل في خدمته من هذه الوجهة فتأبرت من حينها
بهمة لا تعرف الملل على درس ما يؤهلني الى فهم حقيقة الاسلام حتى آنست من
نفسى بعض القوة على القيام ببعض هذا الواجب الاقدس فابتدت أعمالى
بتأليف كتاب باللغة الفرنسية نعت فيه عن الاسلام كل تهمة ألصقتها به
المفترون وأثبت بالأدلة الحسية وبالأستناد على البسطة العلمية انه روح المدنية
الحقيقية وعين أمة النفس البشرية ونهاية ما ترمى اليه القوة العقلية وان كل
رقى يحصل في العالم الانسانى ليس هو الا تعرب الى الديانة الحمديه . ولم أكد
أنهى من تأليفه حتى بعثنى نفسى الى ترجمته الى لغتنا العربية الشريفة لكي
أكون قد قف ببعض الواجبين المطلوبين في آن واحد

على انى كلفت نفسى بحشم المصاحب في هذا العمل لا بقصد اتخاذ اشتغالاتى فيه
تسلياً لى على ما أضعت من وظيفة أو شهرة . كلا بل غرضى الوحيد من هذا العمل
هو إقامة الحجج العلمية على أن دين الاسلام ليس بالدين الذى يتناساه ذووه أو
يلوى الكشح عنه متبعوه . وان لايس بالدين الذى تعارضه العلوم العصرية
والحقائق الفلسفية بل هى مما تزيده تنميته وتمكينها وتزيد متبعيه ايماناً و يقيناً
. وانه كان يجب أن يجد من طلاب العلوم الجديدة أنصاراً أولى قوة ومكانة لان
يرى منهم اعراضاً وابتعاداً يدلان الرأى على ما الاسلام برى منه . وبعبارة
بعد السماع عنه .

قد كفى المسلمين اعراضاً عن درائهم واغصاء على دائهم فلا يكونوا كالأبله الذى
يحمل الدرباق الشافى في ردفه فيغفل عنه ثم يفكره منة ظراً أن عطر عليمه هائب
الاهام من سماء الاحلام غيماً يطهره غايه ويشفيه من أوصابه . أليس يعاد
على متنورى هذه الامة ان تبقى حقائق دين الله محتبة في مكانهم في مطاوى مجلداتها
وهم مغرورون بخلاف أفكار البشر عما يسمونه بالنظريات الفلسفية حالة كوك
النسبة بين هذه الافكار كلاها وبين ما لديهم آيات الحكمه التى أسدلوا عليها أستار

والأثم فقط بل الى الاخلال أيضا بعمدة التوحيد والنقية وهو الأمر الذي
لوثا صلت جذوره في العقول البسيطة صعب جدا اقتلعه منها
نسمع كل جمعة على المنابر قائلا يقول لم يبق من الاسلام الا اسمه ولان القرآن
الاربعه ولكن لم نسمع قط بأن هاقلا قام يبحث بدقة وثبات عن أسس باب هذا
الاضلال الشديد الذي وقعت فيه الأمة الاسلاميه من منذ قرون كثيرة
. أما والعلم لو بحث باحث عن علل هذا المبط الهائل بعد ذلك الصعود
السريع ما وجدها الا في ترك السنن واتباع البدع . ولو كان المجال أوسع من
هذا لارينا المطالع أن البدعة الواحدة قد يتبعها جملة عوامل شرية لا يراها الا
من ينظر للاشياء بنظائر العلم وان هذه العوامل متى رسخت قواعدها وثبتت
دهاشمها انبنى عليها داء من أدواء الامم تظهر أعراضه وآثاره لكل مشاهد ولو كان هو
نفسه كما كنا نكون الارقم في حجره ولا يظهر الا ريثما يأنس عن حوله المجزع من لاشاته
لهذه الاسباب كلها صار الشرق المتنور ملقيا على عاتقه واجبان . أولهما اتقهم
العالم أجمع ان الذين الاسلامي فضلا عن كونه بريثا من الاضاليل التي ينسبها
اليه بعض الكتبة ومنزها عما يفعله العامة على مرأى من المتفرجين فانه ناموس
السعادة الحقيقية وملوك المدنية الصادقة حتى ينبعثوا الى احترامه ومحبته كما
يحترمه ويحبسه بعض الفلاسفة الكبار الذين دروسه واعتقدوه . هذا الواجب
يلقى على عاتق أبناء هذه الأمة الذين أسعدهم الجسد بتعلم اللغات الاجنبية
. ثانياً أن يسعى عقلاء هذه الأمة في محو البدع التي غص بها العالم الاسلامي
وصارت نقطة سوداء في جبين الشرق وموضوع استهزاء كافة من عنده مسكة
من العقل . هذا الواجب أشد لزوما من الواجب الاول وعليه ينبغي صلاح
هذه الأمة أو فسادها ففسادنا نلتفت اليه قبل أن يستفحل الداء ويعز الدواء
والا فالعاقبة وخيمة والمسؤولية عظيمة . قال عليه الصلاة والسلام (لتأمرن
بالمعروف ولتنهتن عن المنكر أوليسألن الله عليكم فتما كقطع الليل المظلم
تدع الحليم حيرانا)

وسادوا أغلب عالمها بأفضل أنواع السلطة الاعتدالية وبالجملة صارت دولتهم دولة العالم بأمره بينما كان غيرهم يهيم في وديان الجهالة ويضرب في ليلاه الضلالة .

هذا هو التطور الغريب الذي دخلت فيه أمة العرب في سنين قلائل بعد أن كان قدم في علمها بضعة آلاف عام وهي كما هي لم تترق عما كانت عليه فيدشبر . هل بعد هذا يصح أن يتصور عاقل أن هذا الرقي السريع كله حصل بدون قواعد محكمة وأسس متينة . وهل بعد هذا يصح أن يتصور عاقل أن تلك القواعد والأسس تشابه ما لفظه أمثال أرسطو وليكورتج وسولون من الحكم البسيطة والقواعد التي لو أصحلت اليوم شيئاً أفسدت في الغد أشياء كثيرة . كلا . اللهم ان المسلمين عن أمرار دينهم المحجوبون وعن بدائعه اللاهون فهمم اللهم ميلا إلى تزيين نفوسهم في حقائق دينك السرمدي وقانونك الأبدى وهب اللهم بصائرهم قوة تفهم من دينهم بما تمتع به آباؤهم الأقدمين انك رحيم بالمومنين .

وهبني اللهم من الثبات والجلد في هذا الموقف الحرج ما يستدله عجزى وقصورى عن الخوض في مثل هذا العباب العظيم حتى أؤدي لابناء وطني خدمة هي أمس بحياتهم من كل ما عداها وأصلح لرفاههم من كل قاعة سواها . واجعل اللهم على هذا الخالص لوجهك الكريم نافعا لامة نبيك الفخيم انك واسع علم . آمين .

﴿ مقدمات ﴾

قد رأينا أن غمد الكلام على الاسلام بمقدمات ضرورية جدا تنشئ للطالع فكرة عامة على حالة الانسان وتكاليف الحياة ونواميس الرقي والتأخر الذي تتجاذبه وطبيعة المنظمات التي تنازعت السلطة على الانسان من قديم الزمان الى

النسيان هي أكبر عا لا يقدر عاين أفكار الصيدين وبين أفكار حكيم مارس
الايام وخبر الانام وعاش مائتي عام . ألا تنوق نفس شرقي متوقر الى الوقوف على
ذلك السر الاعظم والناموس الاقوم الذي ساد حيننا قصيرا على سكان جزيرة العرب
على ما كان بهم من شظف ووحشية فأخرجهم من ظلمات الجهالة والذائل الى أنوار
المدنية والفضائل . ما فائدة العلوم اذا لم تحجب اليها معاشر شعبان المشرق أن
تكتنه هذا السر العجيب والتطور الغريب الذي لو طبقة ناه على ما الدينان المعارف
المدرسية لانستطيع أن نذكره ولو بوجه عام . هل فيما قرأناه من التاريخ ما يدلنا
على امكان تطورا مة بأسرها واتقاهما من حالة الوحشية الى المدنية في مدة لا تتجاوز
الربيع قرن . اللهم لا .

ما هو ذلك التطور المدهش الذي دخلت فيه الامة العربية في مدة ثلاث وعشرين
سنة . هل هو أمر عاى يستطيع الانسان أن يدرك سره ويكتنه أمره بجولة
فكره أو اتقاه نظره . كانت الامة العربية قبل الاسلام كما يعلمها كل انسان
منقسمة الى قبائل عديدة وفصائل شتى كلها متوارثة الاحقاد والضغائن متأصلة
الاحن والدفائن . واقعة فيما بينها في حروب دموية وغارات جاهلية . لا وحدة تلم
شعبهم ولا جامعة توحد كلمتهم وكانوا واقعين من جهة الدين في أخس أنواع
الوثنية ومن جهة العادات في أنكاهها ضرا بالحياة المدنية . فلا قانون يصلح من
جاهلهم ولا قاعدة يبنى عليها ضمان استقباهم وبالجلة كانوا بكان من الاختلال
والفاقة وسوء التربه فخطاهم فيه كل الملوك الفاتحين مثل بختنصر وقروش
والاسكندر وغيرهم . فماذا كان من أمرهم بعد بعثة سيد الوجود صلى الله عليه
وسلم بنحو يضع وعشرين سنة . كان من أمرهم ان توحدت كلمتهم واتحدت
وجهتهم ووجدتهم قانون يضمن تهذيبهم ويكفل رفاههم وتركوا جميع عادات
آبائهم التي توارثوها وألفوها حتى كادوا أن يعبدوها وخرجوا من ظلمات الوثنية
الى أنوار العقيدة التوحيدية وقاموا من وسط وهادهم وفجأدهم يحملون للخافقين
أنوار المدنية ويؤسسون أركان العدل والانسانيه في جميع ارجاء الكرة الأرضيه

الانظار . ترى ماذا . ترى كأنها ترى الجسم ابن البشره رقيق الحاشيه ضعيف
 الساعد عديم السلاح ألقى به في هيجاء هذه الحماة وحيداً فريداً وقد قبضه في تمار
 هذا الوجود طريداً شريداً يرى بعينه الجبال الشم فيغرق من خيالها والغابات
 انقياء فيذهل من نقاب ظلالها والقبة الزرقاء بنجومها الزهراء فتهميه سسعتها
 ورفعها . ويسمع زئير الضياغم في الغابات فيكاد يصعق منه فرقا أو يتميز رهبا
 وهو بين تلك الدهشة والوحشة يوخزه الحر بلغمه والبرد بنفحه ويؤلمه الجوع
 بجذته والعطش بشدته . هذا حال الانسان في مبدأ أمره فماذا ترى من حاله
 الآن . ترى ان هذا الكائن الضعيف قد قاوم كل عوارض الطبيعة المسالطة
 عليه بجملد وثبات مدحشين وصارعها على قوتها وبطشها مصارعة البطل المغوار
 بقوى ليس في زنده مستعترها وجملد ليس في جسمه مركزه حتى تغلب عليها ولم يكنف
 بذلك بل أسرها أمرا واستخدمها لأمانيه وأماليه كما يستخدم الملك المنصور أمرا
 الحروب . ترى ذلك الكائن على ما به من لين وضعف قد أظهر من ذلك اللين لولاية
 واجهت الجبال الشم فسفتها نسفا وهدت على الصخور فسحقها سحقا وتوجهت
 للعديد المتين فأذا به مذوبا وأبدى من ذلك الضعف قوة اقتادت القساور صاغرة بين
 يديه فتراها تخضع اليه وتلعب عند قدميه لتقر عينيه .

هل بعد هذا التدبر العلى يقال ان الانسان هو ذلك الجسم المادى الضعيف . كلا
 بل لا بد أن يكون ذلك الجسم الطينى غلافاً لاسر مكنون ابغاب عن اجوهره فتدول
 عليه أثره . وذلك السر هو معنى الانسانيه وواهب الميزة للانسان على غيره من
 أصناف الحيوان . نعم هذه مبدية لا تحتاج الى اثبات ولكن ما هى تلك المعنى
 الغريبة التى يسكنها فى ذلك الجسم المادى جعلته ملوك الجميع الكائنات الارضية
 وسلطانا يتصرف فيها تصرف المالك الشرعى فى ملكه .

لو كانت تلك المعنى الانسانيه مما تقع تحت سلطة المشاعر وتنضوى تحت قواهد
 المحسوسات لسهل على الباحث درسه ادرسه وفق . ثم لو كانت هى من طبيعة
 معنى الحيوانيه محدودة الغايات والانفعالات لكان المعنى لا كتنه أسرارها

الآن والخلاف الناشئ من زمان مديد بين العلم والدين وغير ذلك حتى لا يكون مطالع كتابنا محتاجا في فهم ما نوحى اليه الى بحث ولا تنقيح وليس تطبيع أن يرى بعينه بطريقة حسية أن الاسلام روح المدنية الحقة وأن لا مدنية الاية أو يهض نصوصه .

هذا ولیمغفرلى القراء الكرام كثرة استشهادى باقوال علماء أوروبا فاقى لم أقصد بذلك أن أستدل بكلامهم على صدق الدين بل قصدى أن أبرهن أن كل النواميس الممدنة التى سادت على أوروبا فى القرون الأخيرة فتمتلئ من الظلمة الى النور ليست بالنسبة لنواميس الاسلام الا كشعاع من شمس أو قطرة من بحر . فاقول والله المستعان

الانسان

ما هو الانسان . هل هو ذلك الجسم المادى الذى يتناوبه التحليل والتركيب فيتمو ويقوى ثم لما يدركه الضعف والمهرم يموت ويدفن فيستحيل الى تراب تدوسه الاقدام . ان كان كذلك فليس هو الا حيوانا بسيطا يفضل له الاسلام بقوته والذيل بعظم جنته والقرد به دونه وسرعة حركته ولما كان له من الأهمية فى هذا الوجود ما يدلنا عليه ماضيه وحاضره . أما وأبدا لو كان الظاهر عنوان الباطن فى كل شئ لكان شأن الانسان فى هذه الطبيعة السكيرة العوامل شأن الريشة الخفيفة بين تيارات الاعاصير الشديدة يدفعه تيار ويرده آخر حتى ينتهى وجوده على أسوأ ما ينتهى اليه وجود الضعيف مع مغالبية الاقوياء . كلا ان فى الامر لسرا مكنونا ورمزا مصونا كم فى العلم به من فائدة تهدينا الى الاستقبال وفى الجرى عليها ضمانة لحسن المآل .

أدرس الانسان من مبداه ثم انظر اليه فى وقتنا الحاضر ترجعنا يذهب بالعقول وسرا تعجز عن اكتشافه الفعول ترى آيات تدهش الافكار وتستهوقف

ليس لامبال الانسان حد فيقف عنده بل كما وصل الى غاية تاق الى ابعدها ووجد
من نفسه المكنة على بلوغها والقدرة على ادراكها حتى اذا انما كان فرجه
بجوزها باعنا له على الاستزادة منها ومصرغى عينه ما كان فيه من قبل
مضى زمن اتهم فيه مكتشف أمريكا . ومخترع التلغراف والآلة البخارية بالجنون
اظن الناس استحالة ما كانوا همسون به في الآذان همسا وجاء زمن يقول فيه علماء
انه سيأتى وقت يكون الفرق فيه بيننا وبين ابنائه كالفارق بيننا وبين الخس
الحيوانات

هل وقف الطماح بالانسان عنده هذا الحد المدهش . كلا ان الطامع الفكرى بلغ عند
الانسان مبلغا فظربه الى حالة العلم الآن فلم يرق به شئ فيه وصغره له الطموح عظم ما نال
عقب تلك الجهالة الاولى فنطق باسان احد علماء أمريكا قائلا : اننا غتا عن
اسلافنا في العلم بكوننا علمنا اننا جهلاء . أما هم فكانوا يعمدون انهم يعلمون شيئا
لايت شعري ما هذه المعنى الانسانية التى تشهر بعظمها وجلالة قدرها الدرجة
لا تعدم ما هي فيه الآن الاجهالة ظلماء . فهى تأنف أن تعقبط بما وصلت اليه من سائر
الامرار وترى ان امامها غاية لا تحدها الاوهام ولا تصل اليها امر اى الافكار
. اما نحن فلا يسعنا بعد هذا الامعان الا أن نحكم عن بينة بأن الفارق بين الانسان
والحيوان . ليس هو النطق كما قال أرسطو ولا هو التفكير بالقوة كما مال اليه فلاسفة
العرب ولا هو التدبير كما ذهب اليه المسيو كاترفاج بل هو قبول الانسان للترقى
العتلى والاخلاقي الى مالا نهائية . ووقوف الحيوان فى درجة لا يتعددها فيه يكون
نسبة الحيوان الى الانسان كنسبة الادراك المحصور الى غير المحصور وشئان ما بين
طرفى هذه النسبة

ان كان لابد من الاستشهاد ببول هالم اورى فى مثل هذه البدائىة فاليك ما قاله العلامة
لاروس فى دائرة معارفه الكبيرة بعد ان تكلم على رقى الانسان ما نصه (ان من التهور
المشين وضع حد لرقى الانسان) وقال المسيمور ينان الشهير فى كتابه تاريخ الاديان
(اذا لمعت فى جبال الانسان ووجدته وقتا من الاوقات يبذل وسعه ويسقته قد قواه

في كلف نفسه من المشاق ما يربو على ما يبذل الباسخون عن طبع النمل أو
 النمل وبات . ولكن كان أمرها بخلاف ذلك على خط مستقيم . فانظر الى
 انساب نظرة عن ترجمانها لثلاثة اقسام جمعها مع بعضها تحديدها خصيصه من
 خصائصه بوجه التحقيق شاملا للمناكسات ثم لا تضيق عن حصر آثارها
 فعدة كل تحقيق كان هذه المعنى الانسانية بحرا لا يدرك غوره مسببا العقول
 ولا تنهت الى سوء واطل خطر ان الافكار البعيدة المرامي . اذا نظرت الى الانسان
 من حقيقة اوصافه الفطرية فيه فلا تستطيع أن تنتهي الى رابط يربطها ولا
 تلمس يجمعها . فيبينما ترى رجلا قد عرف قدر الاعتماد وأدرك سر الكمال
 ما يسهل عليه على مقياس الروية والقدير ووزن أعماله بنفس طاس العدل والتوسط
 بين من يمينه رجلا نياسا ثم الدنيا سائمة لم يرمعها مطمعا في لذة ولا مطمحا في ثروة
 وآثره فيه العمبر كراهية حبيب اليه سكنى فذلك الجبال وحيد اقير الايمان
 فيه ولا تقيرا وأخذ ينال حبه أن يزيده كراهية في دنياه وأن يكافئه عن ذلك
 برضاه . ثم ترى عن يسار ذلك المعتدل رجلا نال ما يحزن الدنيا له سحره أعماله
 عن روية الفارق بين الحماسن والمقايض فأطلق لنفسه عنان الطيش وافتنكه امان
 بهد هادئ واتقاليه وأخذ يعجل مع الشهوات حيث تعجل وبته قلب مع الله وحيث
 يتعجب . وبينما ترى رجلا لا قدر تزل عن رتبة الحيوانات جهلا وغداوة حتى كاد أن
 يساوى العنكبوت وجود وخمود * ترى بازاءه فالما غزير المادّة واسع الاطلاع منه وما
 يتأسف لاستتار عن وجوه الاسرار لا يرى للذة الانظرية يؤسسها أوطاهرة
 طبيعية يذرها . وبينما ترى شخصا استحوذ عليه حب الحياة حتى أوردته موارد
 الجبن فجدل يفتن الخيال طالبا يطلبه أو غير يتابعه * ترى تجاهه شجاعا بطربه
 وناع البيض على لحوذ ودوى المدافع في جدران الحصون ويروقه نظره دماء
 لا قرب تسيل على الأرض كالارحوان . قل لو بعشك هل يمكن ان نظر الى
 دمة انسان من حيث قبوله اسائر الاوصاف المحزنة أن يدعى حصرها في قاعدة
 أرضها في ربطة واحدة

اختلاف النواهي وتباين اصنافها مع ما استلزمته في اثناء البحث عليها من قواعد
الصنائع النافعة والاعمال المفيدة وزعمها بعضهم في علو الكلمة وبعدها الصيت
فقد في تدويع البلاد وتذليل العباد فنشأت من ذلك الحروب والغارات مع
ما استلزمته من معارف ومعلومات ومن صعود لبعض الأمم وهبوط لبعض
الآخر مما له ارتباط قوى بتدرج الشعوب في مدارج التقدم والحضارة . وحسبها
غيرهم في تريبض النفوس وتهذيب الطباع وحث القوة الفكرية واستثمارها
فنشأت من ذلك علوم الاخلاق والابحاث العلمية والعملية والمسائل الفلسفية مما
كان له أثر عجيب في تغذية المادة العقلية وتوسيع نطاق القوة الفكرية وعلى
هذا النسق من اختلاف المشارب والوجهات في البحث عن السعادة النفسية
التي نالها تم للإنسان من الرقي ما بلغه الآن . وسيستمر هذا الانفعال النفسي وراء
هذه السعادة المرجوة حتى يتم الابداع الذي اراده الله أن يتم على يد هذا
نوع الانساني .

في اثناء هذا التدافع المدهش كان الخالق الحكيم جل شأنه يرسل رجالا هم الانبياء
عليهم الصلاة والسلام فيبوح اليهم الطريقة الملائمة لعصورهم والتي وانتهجها
الانسان لوصول الى سعادته من اقرب الطرق اليها . فكان يقبضهم من الناس من
قدرا الله أن يكون على أيديهم . ثم نقل النوع الانساني من حالة الى حالة ارقى منها
فيسقرون حاملين بما أخذوه من نبي زمانهم . ثم برهة قصيرة ثم يعودون الى تدافعهم
الاول بعد أن يحرقوا نصوص كتبهم تحريفها عما يرصالحه لقيامتهم وضبط
أهوائهم ولا يزالون كذلك حتى تهبطهم نوايس الحياة الى صعود درجة اخرى من سلم
الدينه والترقي فيرسل الله تعالى اليهم رسولا من أنفسهم يكون في مقدمتهم عند
هتلاهم تلك الدرجة الجديدة . وهكذا كان شأن الأمم كافة من التجالذ والتدافع حتى
تم غزو العقل الانساني وصارته قدرا على تمييز الغث من السمين فارسل الله سيد
الوجود وخاتم الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم بالشرعية الخالدة والدين الأبدى . ولا
يهوانك ما ترى من آثار التجالذ الفكري والتضارب العقلي بين سكان هذه

كي يتوصل الى ادراك السبب الذي لانهاية لحدود سلطانه . ولا كي يعاود على هذا
عالم المادى أفليس هذا دليل محسوس على أنه بشهو محتمد وبحسن خطه ممتاز
ن هذه الاشياء المادية المحدودة . لاشك ان مشاهدة هذا الجهد من النفس
كي ترقى الى معارج السموات العللا تبعث في المشاهد الميسل الى احترام النوع
الانساني الذي يجب دريه هو نفسه ان يفتخر بعظمته افتخارا)

أقصى الله للنوع الانساني ان يكون اهلا لاعتلاء درجات كل ما يتصور من الفضائل
بذلك حكم عليه بان يكون قابلا للنزول الى أخس دركات الرذائل . وفي درس تاريخ
لانسان اكبر عبرة لمن يريد ان يتفكر

خالق الانسان على تمام الجهل بالكون الذي فذق به فيه بخلاف الحيوان فان
الخالق جل شأنه وهب من الالهام أكبر مرشده لنموال ما يكفل له حياته ويحفظ
لنوعه بقائه . فتراه لا ينساق الى الافراط ولا التفریط لدرجة تقوى به ونشأ
مطبوعا على الاهتمام التي تمهي له راحة حياته من بناء مسكن واعداد محمل لائق
لوضع منغاره فيه الى غير ذلك من الامور التي يندهش منها الانسان اذا عني بدرس
علم الحيوان . اما الانسان فمجرد من كل هذه الخصائص بالرة وعوض عنها
مزينة الحربية في التصرف بالقوة الفكرية تصرفا غير محجور . وجد الانسان
وهو شاعر على ما به من ضعف وعجز بانه ملوك كل الكائنات الارضية وزهرة
هذه العوالم الكونية فلم ينه ضعفه وفاقته عن التطلع للنقطة الرفيعة التي اعدت له
والتي يرى مثالها في وجدانه يتلأأ أنا نحيته في آتالي نشأه بين الرجا والياس
باعث قوى على اعمال مواهبه واجهادها والجري وراء تلك المنصة العليا التي تحس
بها نفسه احساسا سريابدون علم بما هيها ولا كيفيتها . اختلف أفراد النوع
الانساني على حسب الامزجة والامكنة والازمنة في ماهية أمنية النفس
البشرية وهم كل منهم على قدر ما خولته المكنة وامكنة الفرصة بالبحث عن
تلك الرغبة الروحية فظن بعضهم في الملاذ البدنية والشهوات الهميمة فدأبوا
على اختراع انواع الزينة ومهيآت الطرب فنشأت من ذلك الصناعات الجميلة على

شأنه أن تكون بين هاتين الرتبين في منزلة لو حفظت لنفسك فيها حق خدمتها
لخدمتك الاملاك ورفعتك على الافلاك ولو قصرمت في واجب نفسك ورخصت
لسطان البشرية فيك لتزلت الى منزلة من الصفة يعافها أخس الحيوانات ويأنف
مما أنت فيه من السوآت هذا ظلك قد خط به باري النسم من القدم وأودع فيك من
الاستعداد والقبالية ما يسمو بك الى المحل الذي يليق بك من الكمال والرفعة .
وأسكن فؤادك عقلا يضيء عليك حوالك الاحوال ويغلك من أغلال الأهوال
لو أحسنت استشارته وأجريت اشارته ولم يخلق ماتراه أمامك من المصاعب
والمصائب لتعذيبك على غير جدوى أولئك يسمع هويلك من الباوى بل تذكرة
تقيمك من عثرة وتحميك من كبوة وترعك من هلكة (ظهر الفساد في البر والبحر
بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون) . نعم ليس
ماتراه أمام عينيك من الاهوال أو ما يعترض أمانك من تقلبات الاحوال عقوبات
أمام سعادتك أو موانع دون أمنيته فلا تكن كالطفل العاصي يزعج أبوه عن البطالة
فيظنمه قاسيا عليه غير حائ اليه . كلا (لله أرف بعباد من هذا الصغور على
فرخه) حديث شريف

سبق أن بينا في مقالنا السابق أن الانسان مستعد لأن يرقى أوج الملكوت الاهلي
ومستأهل لأن يتسبح هاته الرتب القصوى مما لا يحد وصف الوافعين أو تخيلات
الشعراء المذاهين فإذا اتقرر لديك ذلك فها هي الوسائل التي يجب أن ترفعك من
معهد هذا الطين الميت الى محبة ذلك النور الحى أتريد أن تنزل اليك ملائكة من
السماء فيقومونك بيدك الى ما أعد لك من مقاوم للشرف ومنازل الرفعة ان قلت
نعم فما الفائدة إذن من ابداع الخالق فيك هذه المنح العلوية العظمى مما لو التفت اليها
قلبك لوقدر التفاوت الى نقش الديمار ورسمه لعلمت أن في فؤادك كنزا لو انفتحت بمرتك
في تدبر ذخائره لما وصلت الى عشر عشرينها . كنز يصغر اليك شأن الذهب الجريز
والجوهر العزيز ويبدلك قسرا عنك لالتماس الرتبة التي تليق بعظمتك من هذا
الوجود ويربك ان سفاسف الامور ودنيا الاعمال ليس مما يجوز لملاك أن يعيرها

الكثرة ولا تستتجن من ذلك قرب ظهور نبي آخر فان كل ما تراها حاصلًا أمامك من هذه الجلبة والصياح والتجاذب ليس هو الا اعدادا لابناء القرون الحاضرة والمستقبلة الى فهم حقيقة الاسلام وادراك أسرارها . نعم (سنرى بهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد)

﴿ تسكالي في الحياة ﴾

الحياة وما أدراك ما الحياة حرب عوان وأهوال تشيب لها الولدان وتضع لها الرؤس وذوات التيجان يتساوى فيها المليك والمملوك والسرير والصاعوك والجهال والعلماء والأغبياء والحكياء بل هي - ورد تتراحم حوله النفوس ولا تفوز بحسوة منه الا بعد أن تصادم العظام وتتجشم الدواهي الدواهم وهي حسوة غموزجة بالا كدار مشوبة بالاضار يغص بها احاسيا غصنة نيجز الطب والاطباء وتتعاصى على كل دواء .

حياة الانسان وما أدراك ما حياة الانسان مدة قصيرة الامد كثيرة الهم والنكد يكون الانسان فيها هدف السهام الحوادث وعرضة لنبال السكاوثر لا تغني عنه الجن الواقية ولا الدروع المضاعفة ولا الحصون الشامخة ولا البروج الشاهقة . سهام ونبال تلازمه من يوم ميلاده ملازمة العرض للجوهر فيشب الانسان يشيب وهي لا تفتر عن وخزه . ولا تقصر عن طعنه حتى يورد الانسان أن لو كان من محض الحيوان ولم يكن له ما كانته بما تشيب له نواصي الاجيال ولا تستطيع أن تهتم له شواغل الجبال . كلا . (اننا عرضنا الأمانة على السموات والارض والجيال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان) .

سنتأيها الانسان ما كافتة كون بعزل عن دواعي الشهوات ومغصاتها واست حيوانا فيضعف فيك الشعور بتأثيرات الحياة وويلاتها بل قضى خالقك جل

اما الطبيعة فهي متحد جسم الانسان بها ترتبط سمادته المادية ومنها ينبوع راحته الحسية . قذف الانسان من يوم خلق الى هذا العالم المادى فتلقاء بنو اميسه الكثيرة وعوارضه الشديدة حالة كونه كما وصفه العلامة لبيد عارى الجسم وبدون سلاح فوخزته الشمس بحرارتها والارض برطوبتها والسماء بامطارها والبحار بسمومها واوعاصيرها والوحوش بانيابها واظفارها فصار الانسان بين هذه العوامل هدف السهام لا ينجى ببقية منها ولا وسيلة تبعده عنها فلو كان كغيره من الحيوانات محدود القوى الادراكية لما أمكنه ان يعيش طرفه عين ولكن الله جل جلاله قد قذف به الى هذه الالهوال بعد أن منح من المواهب ما يستطيع بها ان يتهرب على الطبيعة ويأسرها فلم تغفل عزيمته ولم تنقبض همته بل قاتلها بسلاح فكره الحديد وابتهكر من الصنائع الأولية ما يحجب منها وقتاً ولم يزل يجد ويجهت وفي تحسب تلك الطرق الواقية حتى ارتقى شأنه شيئاً فشيئاً فصار يتمكن من بناء البيوتات بعد سكنى المغارات ويحرق الارض ليستخرج خيراتها بعد أن كان يتهجدى بجذور الاشجار وأوراقها وهكذا . ولكن الطبيعة لم تغفل عنه طرفه عين بتقدير العزيز العليم كي لا تركدهمته وتسكن حركته فصاركما اتقن عمل الاعدت الطبيعة عليه فيلجئ الى تحسينه ولم يزل ذلك التدافع بيننا وبين الطبيعة الى اليوم

كان من نتائج هذه الحرب العوان ارتقاء الانساب مادياً للدرجة التي نرى بها لندن وباريس من عجائب الصناعات وغرائب المكتشفات مما لو حدث به الشرقي لرمى محدثه بالجنون لعدم تصوره ما يقول . هذا الارتقاء يستلزم بالطبع ارتقاء ادبياً عظيماً لانه لا يتأتى الا بعمل القوة العقلية واجتهادها وهذه القوة هي كما لا يخفى تحتل الفضائل البشرية هذا فضل لا مما تستلزمه سهولة الحياة من قلة الجرائم الفظيعة كالقتل والسطو وغير ذلك

فانظر يا بئسك الى ما كان يسميه آباؤنا مصائب وجوايح كيف بعث الانسان الى الارتقاء وحسن الحال وجذب به رغم أنفه من طور البهيمية الى طور الانسانية هل بعد هذا يصح أن ندع تلك المصائب ونعبرم منها بعد علمنا بانها السائق

فكرا أو يمر بهما (وعزتي وجلالي ما وسعتني أرضي ولا سمائي ولا كن وسعني
 قلب عبدي المؤمن الذين الوداع) حديث قدسي
 أي أيها الإنسان انك من نفسك المحبوب ومن أشرف خزيالك لمساوب ليس مثلك
 من يترنخ لرافات الشعراء فيذم معهم الزمان والمكان ويتباكى على ما سيكون وما
 قد كان ليس مثلك من يستमित لك سره أو يقتل صديقه لأجل إبرة أو يبيع رداءه
 في سبيل الخمر ما هذه الغفلة ما هذه السكره بل ما هذا الموت أضعت أيامك في
 تفصيل المصائب والتخشية من النوائب وصرفت همك في أوهم بيسقة كفه الحيوان
 ويجبه العرفان هل يليق بعبدهم السكون بكوا كبه والعالم بجوابه في فكره وهو
 جالس مع صاحبه أن يتدفى إلى درجة من الاستكانة والمهانة يضيع بها تلك المواهب
 العظمى والمنح الكبرى الخزية يفعلها أو غيبة يتلظ بها حتى إذا تجلت له نتائج
 تمامه وابتدأت أن توظفه من سبائه ارتعدت فرائصه رعبا وارتجت مفاصله رهبا
 وأخذ ينادى وامصيتاه وامصيتاه ثم يأخذ يبكى بكاء الشكلى ويدرف الدموع
 الحزرى مغمضا عينيه عن النظر وبصيرته عن تبين العبر فيضيع بجهله ضربة
 ما يرفعه إلى محمده الأعلى ومركزه الأعلى (ومن الناس من يعبد الله على حرف فان
 أصابه خير اطمان به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك
 هو الخسران المبين)

ان الذي تهيم به مصائب أيها الإنسان ليس هو الايد الجبار الاعلى تستلقتك الى
 الغاية التي خلقت لأجلها وتبعثك من جدث الجود الذي أوقع فيه تآديك في النفي
 المزرى مع ما انطويت عليه من العثرات الشريفة والتجاذبات المنيفة نعم ان الذي خلقتك
 من الطين الاصم وأراد أن يعاينك إلى أهل صرا كز السكال سلط عليك عوامل
 فلا تلوت بصرت في مصاعبها وتدرت في أسبابها ومسبباتها لرأيت طريق السعادة
 التي تشدها وتوت بحسرة دونها هو بين يديك وأمام عينيك وما عليك إلا أن
 تجري على سنن القويم وصراطها المستقيم لتصل إلى غرضك العظيم
 أي تلك العوامل الثلاثة المهمة هي الطبيعة ونفس الإنسان وبنو فوهه

أنظر الى ذلك الرجل الرث الهيئة الخلق السربال الجالس في ظل تلك الدوحة أتظن أن
سكونه الظاهري دليل على سكونه الباطني أو أن حالته من الفاقة تمهنت ووجدانه
عن تلك المطامع السرية والمعاصم الضميرية كالألة أن حاله ذلك لم يقلل فيه من
تلك الانفعالات النفسانية مما هي عليه عنداً كبيراً جالس على أمه أريكة
لأمة مقذرة

وجد هذا الانسان الضعيف على سطح هذه الكرة الأرضية وهو كهلوشى غير محدود
في جسم محدود أو بحر لا نهاية لسواحه له في فؤاد لا ين يد عن الكف مقاساً فلم يستطع
أن يطمئن الى شئ من الاشياء المحدودة أو يركن الى كائن من الكائنات المشهودة
الارثيا يتحقق أن ذلك الشئ ليس مما يصلح أن يكون سفينة له يقطع على ظهرها عباب
ذلك البحر الزاخر الذى يسبح دوى أمواجه داخل فؤاده . نعم هذا الانسان وسعه
من القدم في تحسس ما لا تأنس نفسه الابه فأم كل طريق وقاوم كل تيار وسلك
كل سهل واقحم كل حزن وزل كل غور وصعد كل نجد وتوغل كل رعن وهو
بين كل هذه المم الشديدة يصادف مانعا فيرده أو عقبة فتصدده فيزيد خيرة
بما هيمة السائق له والسوق اليه فيصلح من خطئه ويقبل من غلظه فيترفع
قليلا عما كان عليه في سابق بحثه فتقابل الجوايح وتصادمه البوائق فيعلم ان
غرضه أسمى من ذلك وهكذا حصل حتى تم له ان ينتقل من دورا لتسغل في البحث
الى دورا لتستعلا فيه فصار الآن كلما طال به النفس برغبتها ألقي بنظره الى
السماء بعد ان كان في السابق يلقي به الى الارض .

هذا العامل النفسى له فضل عظيم في حفظ الانسان من الرضوخ لتؤثرات البهيمية
فيه فهم يتبع في الوحشية التى لو اتصف بها لكان كائنا يتبرأ منه ويأذف ان
يتمسب الى نزع وهذا العامل نفسه هو الباعث الى تأليف عاوم الاخلاق
والبحث فى الالهيات والنفسيات المحرض على الجد فى عاوم الحكمة مما كان
وليزل له أثر عظيم في تحسيس حالة النوع الانسانى . أما العامل النوعى فهو

لوحيد للفكرة الانسانية الى البحث عن أسباب السعادة والرفاهية . أما يجب
 علينا بهذا أن لا نجعل جزءا من المصائب الطبيعية هشا كثيفا بيننا وبين
 ستمياط الطرق الى تخفيف وطأتها أو استئصالها مرة واحدة . فإذا كان
 ممكنة الفكرة البشرية أن تبتدع آلة تجذب بها الصواحق صافرة وتلقى بها
 سفل سافلين . فكيف لا يكون في مكنتها أن تبتدع طريقة بسيطة تخفف من
 يلات دودة القطن التي يقف فلاحنا أمامها صاعرا يضرب صدره ويعزق نفسه
 ن الأثم الاوريمه رزقت حسن التبصر في جوامع الطبيعة فتراهم يتربصون
 حداثها بالمرصاد فكما ألم بهم حادث هبوا يصيحون عن طريقة لازالة أو تقليل
 خطارته ولا ينامون عن مشروعه حتى يحققوه هلم انهم بان في الفكرة الانسانية
 ن الاساليب ما يفهم حياة مستقبليهم كآمن حياة ماضيهم . هذا هو سبب من
 سباب رقيهم المدهش الذي قاموا به على الشرق بسيطرة الرفيع على
 لوضيع (فالنا عن التذكرة معروضون)

ما العامل النفسي على الرقي الانساني فهو من أقوى العوامل وأكثرها تأثيرا
 لا يعتاز عن سابقه الا في كونه مغنويا . يشعر كل انسان في نفسه بان وجدانه ميدان
 نسخ لشهوات تنوزعه وأمال تتنازعها وأمال تتقسمه مما لا يستطيع امانتها
 لا ابطال تأثيرها عليه مهما بذل من المجهودات في ذلك السبيل . ليست تلك
 الشهوات مما تنصاع لقوانين المحسوسات حتى كان يستطاع وزنها بقسطاس
 لا اعتدال ولا هاتيسل الأمال مما تقبل التحديد حتى كان يرى الانسان بعينه
 النقطة التي هو مسوق اليها قسرا ولا تلك الآمال مما ترضخ لأحكام القنوع حتى كان
 يتسنى له أن يوقها عند نقطة مخصوصة . بل قضى الحكيم المختار أن تنطلق هذه
 العوامل المغنوية من ككل قيد وأن تتجاوز كل حدود وأن تشد من كل رابطة
 حتى صارت بما أودعت من روح الحركة والتأثير كأنها تيارات متعاكسة تتصادم في
 فؤاد الانسان تصاد ما يمسوله من آراء ويرعبه من نظره ولو كان هو نفسه محتملا
 وروسته قهرها

جدا هي نظام حياة الأمم ومساكنها . أولها عدم الغفلة عن الحق لأن الإهمال فيه على حسب قوانين الحياة مسقط له اسقاطا كلياً . ثانيها معرفة قواعد العدل لأن الإنسان بالجوهر يجبر إليه أضغاث أمثاله فتسوق حالته ويحرم من سائر حقوقه . ثالثها احترام النوع الإنساني بأكمله . هذه الثلاثة أمور كها هي قوام أعمال الأفراد هي أيضاً نظام الأمم العظيمة المتمتعة بنعمة الاستقلال فإن الأمة المستقلة إذا أهملت بحجارة جاراتها سببتها إلى مطالبها وحرمتها من مقومات حياتها ولا يده هذا ظلماً من بل تعتبر هي الظالمة الانتميا بهمالها استعمال خصائصها المودعة فيها ومن يتأمل في حالة الجمعيات البشرية المختلفة ير العجب العجيب من آيات المسابقة . هذان حيتمة الأمر الأول . وأما الأمر الثاني وهو العدل فإن من أقل خصائصه في الجمعية حدوث الاطمئنان المتبادل على الحق والعرض وعدم الرهبة من العدوان عليهما جرياً مع الأهواء ولا يخفى ما ينبني على هذا الاطمئنان المتبادل من التماسك بين سائر الأفراد والتضافر فيما بينهم على السعي إلى تحقيق غرضهم المشترك وهو سعادة الجمعية . ومن يرد برهاناً محسوساً على حسن نتائج العدل فليتدبر في أحوال الجمعيات الحاضرة والغابرة ليفي عن كثير من التطويل . وأما عاطفة احترام سائر أفراد النوع الإنساني فإنها ما انبثت في أمة حيه الاوقلات من حدة الأسلحة الموجهة إليها بتأثير تنازع البقاء وكسرت من فصال مجاريها الطامعين فيها وأمانت من عرامهم وشرتهم للدرجة تظمن به على نفسها أكتثر من اطمئنانها بقوتها وعظمتها .

لنرجع إلى ما كتبده فنقول ان هذه الثلاث عوامل الرئيسة (الطبيعية ونفس الانسان وبنونه) مع الغواميس الكثيرة الثانوية التي تستلزمها هي بواعث الرقي الإنساني قدرها الخالق جل شأنه تقديراً لأجل ان ترفع الانسان رتبتها من درجة الوحشية إلى درجة المدنية أو السعادة الإنسانية وهي عنهما موضوع بحث الباحثين وغرض العلماء المحققين من منذ آلاف من السنين إلى هذا الحين

نتيجة العامل السابق ولم نسمعه هاملا قائما بذاته الا لما انتج من الانقلابان
الشديدة في النوع البشري وفي الفرد الواحد .

قلنا أكثر من مرة ان الانسان ممتاز عن سائر الكائنات بانطلاق آمياله
وشهواته عن القيود ومجازة انفعالاته لكل ما يتصور من الحدود بخلاف
الحيوانات فانها مطبوعة على الانصياع لنواميس ثابته وقواعد عامه لا
تتعداها ولن تستطيع ذلك . اذا علمت هذا فقل لي بعيشك ما كان يستحيل اليه
خال الانسان مع انطلاق خصائصه عن القيود لولم يصادف في حياته أمور
تجبره رغم أنفه الى تحديد نقطة الاعتدال فيها وإيقاف آمياله عند تخوم
التوسط . أمارى معنائه كان يتلاشى وجوده أو يبقى ولكن مجذوبا مع تيار
واحد يحسب انه سيوصله الى غاية يقف عندها ويتجلى بسعادته فيها فيخونه
الحسبان فيظل مقذوبا الى حيث يلاقى حتمه على أسوأ حاله .

إذا اعتد رجل ان السعادة في الغنى وأنواعه غير محدودة في وجدانه ونهاياته غير
مرتبعة في جنانه فماذا يكون حاله في هذا السبيل المميت للعواطف البشرية إذا لم
يصادف أمامه مانعا يصدده ليقف قليلا فيرجع الى نفسه رجعة يفهم بها انه لو عاش
ألف عام دائبا على سلوك سبيل الثروة لما وصل الى غاية عايشه وانه لو صار قارون
زمانه مالا فلن يكون أسعد أهل حاله .

نعم ان الذي خلق الانسان وأطلق مداركه من كل قيد خلق بازائها موانع تصدها
لترعها عن الافراط كما وضع وراءه دوافع تصح به لتردعه عن التفريط . قاما تلكا
البواهي الدافعة الى الامام فقد درسناها في الفصلين السابقين . وأما الموانع
التي تعترضه لتجبره الى الاعتدال في مطلبه فإلهما مقاومة بني نوعه وخزائمه في
كل رغائبه . هذه المزاخرة تنقسم الى قسمين عظيمين أولهما مزاحمة افراد الجمعية
التي يعد الرجل فردا منها والثانية مزاحمة الجمعيات بعضها البعض في التسابق الى
ما يقيم كيانها من أمور هذه الحياة . هذان القسمان من التزاحم المعبر عنهما بتنازع
أهلهما السيبان الرئيسان اللذان علما الانسان رغم أنفه ثلاثة أمور عظيمة

على ايراد أشد المطامع على الاديان ونقط الضعف فيها نقلا عن أشهر علماء أوروبا
ليقف قارئنا على اتجاه الافكار الأوروبية العلمية ولينتحقق بعد أن نورد عليه
أسس الاسلام انه هو حقيقة أمنية النفوس وخطية الارواح .

قلنا ان المسيوكوفستات قد أنذر سائر الاديان بالزوال والآن نقول انه حال ذلك
تعليل الفلسفيا فقال (ان كل قاعدة مهما كانت نافعة في الحال فلا بد ان تكون محتوية
على جرثومة تعارض الرقي في الاستقبال . لان تلك القاعدة تأخذ بطول المكث
شكلا عديم الحراك يأبى على العقل البشرى اتباعه في مكتشفاته التي ترقيه كل يوم
وتطهره . اذا حصل ذلك ينفصل في الحال الاحساس الديني عن تلك القاعدة
المتجذرة ويطلب سواها من القواعد التي لا تجرحه ولا تخرجه ولا يزال يضطرب
حتى يصادفها)

درس اقوام الانسار درسامدققا واهتدوا الى الطريق الذي يجب ان يسلكه لكي يصل
الى سعادته وعلموا انه لن يستطيع أن يلعب الدور المهم الذي اعتد له العناية الالهية الا
باستعمال سائر خصائصه ومواهبه الممنوحة له وعدم قتل عاطفة من عواطفه ثم نظروا
نظرة الى الماضي فرأوا ان الذي اخر العالم الانساني عن الوصول الى ماهيته له من متاع
الرفعة هو الانصياع الى اوامر رجال ادعوا أنهم قادة الاديان ورؤساؤها فانحواع عليهم
طاعة وتنديا ورهواتعاليمهم بتهمة تأخير الانسان واهباطه ومن ذلك ما قاله فويرباش
منهم (ان الفضيلة الدينية وعلى الخصوص الفضيلة العليا اي فضيلة الاولياء هي ان
تنبذ الحياة المادية والسياسية وان تطرح سائر الاعمال والاشياء الدنيوية كأنها الهو
باطل لاجل أن تستطيع بدون ترويج انفسك وبقلب منكسر ان تقبل في انتظار
الجنة . وأن تقتل جميع عواطفك واميلك الطبيعية وتميت نفسك وتذلها .)

جرأى علماء اوربا والدليل الحسي بين ايديهم أن رقى الانسان منوط برقى العلم وغنوه وان
غنى العلم ورقية مرتبط بانطلاق العقل من قيوده وتحرره من أصغاده وعدم سيطرة ثنى
من الاشياء على الابحاث العلمية حتى لا يتأتى من تلك السيطرة ما حصل من نتائج
المنابذة بين رجال الاديان ورجال العلوم في الازمنة الماضية . قال المسيو بولوك (ان رقى

﴿ الدين والعلم ﴾

ان المناقضة بين رجال الدين ورجال العلم ليست بقريبة العهد فان التاريخ يدلنا انه من منذ ازمان بعيدة جدا كانت المشاحنات والمشاغب قائمة بين الطرفين في اغلب الاحم الا ان العصور المتقدمة كانت تمتاز عن عصرنا الحاضر في مساواة تلك المشاكل وحراتها فان كثيرا من فلاسفة الاحم حكم عليهم بالاعدام باسم اوالحديد اوالنيران لمحض كونهم قاموا بنبهون عقول مواطنيهم من الاوهام التي تحط بشأن العقل وتطغى من نوره اما في عصرنا الحاضر فان العلم على ما قاله السبيو برتولو (احدث ظار خارجية فرنسا وا كبر علمائها الكيمائيين) قد نال حريته المطابقة وصار لا يخشى سيطرة الدين عليه . لقد صدق السبيو برتولوفانا نملوا ولفات القوم العلمي فلا ترى الا طعنا على الاديان وتنديا بها يدلنا على ان القوم قد صر قوا متساهرون وق السهم من الرمية ولم يكفهم ذلك بل أخذوا يندرون بالانجاء العاجل لعدم انطباقها على النواميس المرفقة للانسانيه ولا على القواعد العلمية على زعمهم .

ألف السبيو بنجامن كونستان كتابا سماه (الدين وينبوعه واشكاله وترقيه) بحث فيه عن العلل التي أنهكت جسم الجمعيات البشريه من جراء الاعترافات الباطلة ثم حكم بأن مداواة هذه العلل لا تتأتى الا بحرية الضهير وحرية الاعتقاد والحرية الشخصية وبالاختصار كل الحريات الضرورية ثم قال (بهذه الطريقة تنمق الأديان عن أدرائها ولا يمكن ان ذلك يتحقق مطلقا لاعتقادنا انها ان تترك شيئا من أسسها . ولكن حيث ان هذه الأسس تناقض العلم وتعارضه فيكون من المقرر الثابت انجاء الديانات وزوالها) . نحن فجهب للغاية من كون مثل هذا العالم الشهير يحكم على سائر الديانات بدون استثناء بالانجاء والزوال حالة كونه لم يدرسها كلها طبعا لانه لو درس الاسلام ولو درسا سطحيا لمتحقق قبل كل شيء انه ليس فيه أسس تناقض العلم كما يتهم به سائرها . ولا يمكننا في هذه المقالة سنة قصر

وذلك مثل العلاقة الموجودة دائماً بين الحقوق وعلم التشريع فالحقوق لا تتغير ولكن علم التشريع يجب أن يتغير ويتذبذب على الدوام .

وقال المسيو وارنست رينان في كتابه المسمى تاريخ الأديان (من الممكن أن يصحح - ويتلاشى كل شيء من أجل شيء فنهذه من ملاذ الحياة ونعيمها . ومن الممكن أن تبطل حرية استعمال القوة العقلية والعلم والصناعة ولكن يستحيل أن ينمحي التسدين أو يتلاشى بل سيبقى أبداً بادية ناطقة على بطلان المذهب المادى الذى يود أن يحصر الفكر الانسانى فى المضائق الدينية للحياة الطينية .)

ولخص الامران علماء اوربا الذين يركن اليهم مجمعون على انه من الخيال أن تزول من النفس غريزة التدين كما يستحيل أن تزول منها غريزة الحب أو البغض ولكنهم قرروا مع ذلك وكتبهم شاهدة عليهم أن لادين من الأديان الموجودة يصلح أن يكون الدين العام للجمعية البشرية المستقبلية ولا الحاضرة . لماذا . قالوا لعدم انطباق اسمائهما على قواعد العلم وباعا كسوة نصوصها بدائه العقل ولتقيدها الامور بقيدينا فى ما عليه المدارك البشرية من الحرية والانطلاق ولذلك قال احد فلاسفة اوربا ان الدين كان يبقى غير قابل للزوال والتلاشى اذا كانت قواعد مطلقته عن الحدود ونواميسه مجتردة عن القيود كما هو اسعداد الانسان للكمال المطلق واهليته لارقي الذى لا يحده وصف الوصف . ويقولون انه لو كان دين من الأديان الحاضرة يستطيع ان يؤلف بين الاحساس الدينى المغروس فى جبلته الانسان وبين مطالب الحياة وواجباتها ويسير بالجمعية البشرية الى حيث هدتنا اليه الابحاث العلمية من السعادة المرجوة للزم الاعتراف بضرورته اعترافاً قطعياً قال لاروس بهدأت ندد بنظائمه الأديان ما يأتى (ابست هى الديانة التى تحت الرجل على اداء واجباته بل هو الفكر العام وقوة الطباع والاحساسات التى تنشأ فى داخلية العائلات تحت ظل ذلك الفكر العام الذى هو نفسه يزدحم ذوا لطفها كما تقدمت المدنية والمعلومات . فان عرفت الديانة بانها مجموع افكار الصلحة لربط جميع افراد البشر الى جمعية واحدة متمتعة

القوة الفكرية وحسن الحكم على الاشياء بتعلق بنمو العلم وقد قصصنا على هذه النتيجة بترقية معلومتنا التي هدمت أركان كثير من ضلالنا السابقة من جهة ومن جهة أخرى باستعمالنا لحسن النظر والتدقيق في الأشياء)

لاعتقاد العلماء الاوربيين بآرية العقل والعلم هي مناط كل السعادات المادية والمعنوية تراهم لا يستطيعون ان يكتبوا تاريخ الضغط عليهم مما لا يجزيه الانفعال والغيظ من الماضي متشفين من الذين يؤمنون ان يعيدوا الكرة . ولترجم قطعة صغيرة من اقوال لاروس الشهير ليرى القارئ مقدار التحمس الذي يتذكر به علماء الغرب ضغط الزمان السابق قال . (ان قلنا ان الاحسان يقتضي اعتقاد الاشياء المعقولة . يقولون كلا كلا . ثم يسعون في تذييل هذا العقل الانساني الذي يدعى لنفسه حق التمييز بين الخير والشر وبين العدل والظلم . حتى اذا أعوا عين العقل وغشوا باصورة البصيرة لدرجة به ترى الكرامات كأنها امور معتادة وتظن الابيض اسود وتعد الرذيلة فضيلة يعود الدين فيقول اطيعوا . نطيع من . هل نطيع العقل . هل الواجبات الطبيعية هل الاحساسات القلبية هل النوااميس الحقيقية المقيدة للانسانية والتي تنتج من تلك القواعد نفسها . كلا ولكن اطع وان اعني الى الذي يحكم باسم الله حتى ولو أمرك بقتل مليونك أو أهلك أو بعمل مقهولة عامة فإنه ليس لك لاروح ولا ضمير انما أنت ميت في الله .)

الى هذا الحدوا كثروا وصارت مناواة علماء اور بالاديان الموجودة ولكن هل نستنتج من هذه المناواة انهم تركوا الدين بامرو زهو انهم استغفوا بعلمهم عن الاخبات والخضوع لخالقهم وخالفوا كل شيء . كلا انهم ليقررون مع اصحاب الاديان ويزيدون عليهم في استدلالهم بالابحاث العلمية ان الاحساس الديني هو غريزة النفس البشرية لا تقل في الوضوح والتأثير عن الاحساس بضرورة الغذاء قال (جيزلز) الفيلسوف الالماني في كتابه تاريخ الاعتقادات (الذين يخلد مثل خد اود الاحساس الذي ينتجه ولكن علوم الدين هي مثل سائر العلوم الاخرى يجب ان تكون قابلة للرقى على قدر الرقى العقلي

لتمسدها ونحسها كاعظم غاية لها واسمى نقطة لأكملها فهي لا تفتأ تطور في كل الاطوار وتدور مع كل الأدوار بمجموع تلك العضالة العزيرة المنسال والتي في وجودها راحة لها من البلبال ومقنع لها من كل الآمال والاميال

نعم الاسلام هو الغاية الكمالية التي مات دون نوالها الحكماء وفي قبيل اكتمالها هذا العلماء الاسلام هو القانون الاقوم والناموس الاعظم الذي من الله به على هذا النوع الضعيف ليعم أودعاليه ويعتم به سعادة حياته ويجعله الركن الذي يعتمد عليه ويهرع في الشدائد اليه . . من به على هذا النوع خاتمة للاديان وتاجا على هامة الزمان وفي الحين الذي تم فيه غوغا العقل الانسان ليكون حجة من الله على عباده تنطق بالحق وتصدع بالعدل وترينا طريق الهدى بالجنة لكي لا يكون للانسان بعد أن بلغ رشده تعلق في رفضه ولا قوة في دحضه

الاسلام دين خدمته العلوم الطبيعية على غير علم من ذويها حتى صارت نصوبه في هذا القرن اوضح من الضياء وأسهل جولا في العقل من الشعاع في الماء فلا قاعدة دلت عليها التجارب ولا نظرية تأسست بشهادة المشاعر يكون لها اثر في ترقية الانسان وتحسين بناء العرمان الا وهي صدى صوت آية قرآنية أو حديث من الاحاديث النبوية حتى يتخيل لرائي ان كل جدد ونشاط يحصل من علماء الكفرة الارضية في سبيل رفعة شأن الانسانية لا يقصد به الاقامة للحجج التبريرية على صحة قواعد الديانة الاسلامية (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد)

بناء على ما قدمنا قلنا يمكن صدم تيمار الاسلام بأى وسيلة كانت لانه لا فرق بين صدمه وبين صدم المدينة الانسانية والترقيات النفسانية وبين صحو النصوص العلمية العملية ورد الناس الى الحالة الأولية . وهذا امر ان يقدر عليه مجموع الانس والجن ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (يزيدون أن يطعوا الله وأطعوا الله وأطعوا الله) (الآن يتم نوره)

فلنشرع الآن بعون الله تعالى في اثبات ان كل ما نقرؤه من قواعد المدينة العصرية

بالقوائد المادية كما هي متوفرة في القوة العقلية فتدحق لنا إذن ان نقول ان الدين ضروري للنوع الانساني .

هذا ومن الادلة الحسية على أن العقل البشري مهمات رتبة وقد لا يستطيع أن يعبر بلادين هو أن طائفة كبيرة من علماء اوربا قامت بتأليف ديانة سمها الديانة الطبيعية ولم يدخلوا اليها من القواعد والاصول الا ما دل على حقيقته البرهان وقام بالدلالة عليه الحس والعيان وسنأت في الكلام على أسس الاسلام على اهم قواعد ذلك الدين الجديد ليرى المسلمون باعينهم أن دينهم لم يترك بحال الجائل ولا مالا لقائل (أفغير دين الله يعنون وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون)

﴿ ماهو الاسلام ﴾

أي بليغ تصدى للكلام على الاسلام ولا يشك من العجز العام والقصور البين عن القيام بتوفيق هذا المقام السامي حقه من التبيين . وای حکیم بتعرض لتفصيل بدائع هذا الدين الحنيف ولا يعد نفسه من القاصرين المقصرين (ولو أن ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله)

أي مادة غزيرة وقريحة سامية وهائلة شاملة يجب أن يتصف بها الانسان لأجل أن يتمكن فهم وتفهم هذه النواميس الازلية الأبدية التي تدور عليها الأدوار وتزورها القرون والأعصار وهي كما كانت نواميس يزيد لها القدم شبها ويلبسها الزمان من الجدة جلبابا وتودعها الأجيال للأجيال ولا يدركها الا الذين اتارا الله بصائرهم بنور العرفان وأطلع في سماء أفكارهم شموس التبيان (وتلك الأمثال نضرب بها للناس وما ينعلمها الا العالمون)

انا نقول بتمام الحرية وكال الاستقلال والعلم نصيرنا والعقل ظهيرنا ان الاسلام هو سنام السكامل الأعلى الذي خلق الانسان واعده للرفق اليه والذي لا حله وضعت فيه شريعة الدأب والبحث عليه . بل الاسلام هو امنية النفس البشرية التي فطرت

الكون على نظام مخصوص يستطیع من ينظر اليه بروية أن يستنتج منها تلك
الصفات العليا استنتاجا محسوسا وأن يتعلم منها أمورا يغنى الجري عليها مع قلتها
وسهولة فهمها عن ألوف القواعد والتعاليم التي كانت تلقى على الناس فيحنون
رؤسهم خضوعا لها ولاكن على غير فهم لحكمتها وتسايجها . ثم رأوا بالاستقراء
لنظام الكون ونواميسه أن الخالق جل شأنه يتعالى علوا كبيرا عن الاحتمياج
لكائن من صنع يده بل هو غنى بذاته عن كل ما عداه . ثم قالوا ان غناه هذا لم يمنعه
عن الاهتمام بخلقاته اهتماما يدل على عظيم رحمته وسعة رأفته وأقل نظرة في
الوجود تدل على صدق هذه النظرية دلالة حسية . انظر الى أصناف النباتات
والحيوانات من أدناها الى أعلاها ترى آثار هذه المرحمة الكبرى تتجلى على الانسان
تجليا يبعثه رغم أنفه الى محبة ذلك الخالق العظيم . فانه جل سلطانه لم يترك كائنا
من الكائنات الا ووهب له ما يقيم له أود حياته وبقائه وما يدفع عنه البوائق
والجواشع الا ما يستلزمه نظام الكون ويكون في حصوله أثر مريحة اسمى ورأفة أعلى
بمجموع هذا الوجود . ثم ان الها هذا شأنه لا يحمل الانسان من العبادة الا ما فيه
حكمة بالغة وفائدة عظيمة لذات الشخص وبني نوعه وسائر أجزاء الطبيعة .
لان مجرد التدبر في جميع أنواع الكائنات يدلنا دلالة واضحة ان خالقها لم يخلقها وهو
مريد اسادها ولا مشايتها بل خلقها وأراد اصلاحها وبقاها وعما يدل على ذلك
ايداعه فيها القابلية للترقي والتدرج للدرجة حددت في سابق علمه . ولما كان
الانسان لا يترقى في النسبة الى الله عن سائر الكائنات الاخرى بل يزيد علمها في
كونه نهاية الابداع وغاية الاختراع فيكون بالأولى خاضعا لناموس الرقي والتدرج
وقابل له أكثر من سواه . هذا هو الواقع فان من يتأمل في مبلغ الرقي الذي حصله
الانسان من أول نشأته الى الآن يتحقق أن الخالق جل جلاله وهبه من الخصاص
ما يستمر به ترقيه وتدرجه الى نقطة لم يصل اليها الفكر البشري للآن . ثم قالوا
وحيث ان أفعال الله مجردة عن العيب والتناقض فيجب أن تكون تلك العبادة
المرغوبة لله تعالى موافقة لناموس الثابتة السائدة في عموم الكون وملائمة

ليس بالنسبة إلى قواعد الديانة الإسلامية إلا كشعاع من شمس أوقطرة من بحر
وأسهل سبيل يوصلنا إلى هذا الغرض هو أن نتكلم على أسس المدنية الحالية ثم
نتبين أنها بعض أسس الديانة المحمدية بطريقة جلية واضحة . فمقول

﴿ ما هو الدين ﴾

إن لفظة دين قديمة جدا كقدم معانيها وشائعية بين كل الطوائف البشرية سواء
حاضرها وباديها وحشيتها وتمدنها ولكنهم لم يدركوا معناها على الوجه الحقيقي
الذي جاءت به النرائع الإلهية والذي ينطبق على رحمة الخالق وعنايته . ومن
يتدبر التاريخ يرى أن الشعوب المختلفة قد تطورت أطوارا كثيرة في فهم معنى هذه
الكلمة على حسب تطور العقل البشري في فهم المعقولات

كان الأقدمون لا يعرفون الدين إلا أنه مجموع احتفالات عوميه تفجى فيها
الحيوانات أو أسرى الحروب أرضاء لمعبوداتهم وتسكيناً لضميرهم . ثم لما ترقى
المدارك الإنسانية وغت فيها الغريزة العقلية بطرق العلوم والفنون أخذ معنى
الدين ينجلي شيئاً فشيئاً ويقرّب رويداً رويداً من المعنى المراد لله والذي جاءت الأديان
تأسر الناس بفهمه كذلك . نحن هنا قبل أن نتكلم على ماهية الدين بالمعنى المراد
للإسلام يجب علينا أولاً أن نتكلم على ما يفهمه علماء أوربا من هذه اللفظة بعد أن
فحصوا العلوم فحفاً وأوسعوا السكون بحثاً عن نواحيه وتنقيراً عن قوائمه لتجعل
هذان بعض الأدلة الحسية على نظرية تمان أن كل خطوة بخطوها العالم في سبيل فهم
الحقائق هي تقرب ظاهر إلى الإسلام فنقول إن علماء أوربا بعد أن دخلوا في كل
دور يمكن أن يدخله الإنسان المعرض لكل أصناف الفتن العلمية (ومن يطالع
تاريخ العلم من أول سقراط إلى الآن يرى العجب) عادوا الآن حيث الهدؤ شامل
ويدر العلوم كامل فاعترفوا عن بينة بأن لهذا الكون خالقاً قادراً حكيماً متصفاً
بكل صفات الكمال ومنزه عن أقل ما يشعر بالنقص . وأنه جل سلطانه وضع

أما نحن فنلخص من كل هذه الاقوال أربعة أمور مهمة هي مذهب علماء أوربا في الدين وهي (أولاً) الاعتراف بأن الله غني عنا وعن أعمالنا وان ما نعمله من الخير لا تنجيه له الا منفعة الخاصة (ثانياً) ان الله تعالى رحيم بالانسان ويود صلاحه ولا يكافئه بالعبادة الا لفائدة نفسه . (ثالثاً) ان العبادة يجب أن تنطبق على النوااميس الثابتة للحياة وتلائم الطبيعة البشرية لأن تعارضها وتسي في ملاقاتها (رابعاً) العبادة الجسمية يجب أن تعتبر وسائل لتطهير النفوس وتمذيبها لا اغراضاً مطلوبة لذاتها

فقول ان هذه الاربعة أمور التي لم يبلغها العقل البشري الا بعد ان شابت ناصية السكره الارضية وجعلت علماء القرن التاسع عشر يتبنون بها عجباً ويميلون طرباً ليست هي الاشعاعا من الديانة الاسلامية وقطرة من بحرها الزاخر ونحن لا جمل زيادة الاقتناع تأتي هنا على النصوص الشريفة التي تنطبق على هذه الامور الاربعة مرتبة على حسبها فنقول (أولاً) قال تعالى ومن جاهد فلما يجاهد لنفسه ان الله لغني عن العالمين . (ثانياً) قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم ولعلكم تشكرون (ثالثاً) قال الله تعالى لا يكلف الله نفساً الا وسعها . وقال تعالى ولو انا كتبنا عليهم ان اقبلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم . وقال تعالى يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفاً (رابعاً) قال عليه الصلاة والسلام من لم تتم صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعداً وقال عليه الصلاة والسلام كم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع والعطش

هذه هي عقيدتنا في فهم الدين وقد رأيت انهم اطابقة العقل والعلم تمام الانطباق وممتدة مع النوااميس الثابتة كمال الاتفاق . ولما كانت معاني علماء أوربا على الاديان لم تتوجه اليها الا من هذه الوجهة الرئيسية التي يبنى عليها اسائر قراعد

للاميال والاحساسات المغروسة في جملة النوع الانساني . فاستنادا على هذه
البداهة العلمية التي لا يصح الامتراف فيها بنى طائفة عظيمة من علماء أوربا ديانتهم
الطبيعية واليك ما قاله في هذا الموضوع أحد نصرائها وهو الفيلسوف الشهير
جول سيمون قال . (انا تؤدي في أثناء هذه الحياة الواجب الذي رسمه الله
تعالى لنا تحت رعايته وعنايته . وعند ما ينتهي بقاؤنا فهو اما أن يثيبنا واما أن
يعاقبنا) ثم ذكر الأسباب التي تقضي الأتية والعقوبة فقال (أما الامر الذي
يقضي المثوبة المحسنة فهو طاعة الانسان لقانونه الخاص وعمله للخير . اما قانون
الانسان الخاص فهو حفظ ذاته وترقية خصائصه المودعة فيه ثم هي محبة وخدمة
اخوانه . ومحبة وعبادة خالق ذاته . ولكن ماهي الطريقة التي يعبد بها
الانسان ربه . ان اداء الواجب بعمل الخير هو عين العبادة والحب والعمل
والاخلاص هي نفس العبادة ونفس الصلاة . والاخلاص للوطن هو عين
خدمة الله تعالى . هذه هي الديانة الطبيعية وهذه هي العبادة الطبيعية . كل
أصول مذهبنا هذا واضحة لا رموز فيها . اما أصوله فهي الاعتقاد بوجود الله قادر
على كل شيء ولا يغبره شيء خلق العوالم وحكمها بقوانين وفواميس عامة
. ووجود حياة أخرى تؤدي لنا كل وعود هذه الحياة . وتكفي المظالم بالجزء
الاولي . هذا هو اعتقادنا فاما صلاتنا فهي أن يكون قلبنا ملوا بمحبة الله تعالى
ومحبة الانسان وأن تكون لنا ارادة ثابتة في اداء الواجب وخدمة ارادة الله تعالى
بعمل الخير والبر .) هـ . وهناك تدرك فنقول ان أصحاب هذه الديانة لا يكرهون
العبادة الجسمية مطلما كما يؤخذ ذلك من كلام جول سيمون في غير هذا الموضع الا انهم
فقط لا يحتفلون بعبادة جماعية لا يكون من نتيجتها فائدة أدبية تذكر فهم يريدون أن
تكون معتبرة وسائل لأحياء القلوب وتطهيرها من ادناسها بالأغراض قائضة بنفسها
مجردة عن كل غاية . قال كين الفيلسوف الطائر الصيت . (العبادة الخارجية
لا تكون رديئة الا اذا اعتبرت أغراضا لا وسائل وهي يمكن أن تكون نافعة مفيدة
ذات معتبر الاوسيلة لا يقاط وتقوية للاحساسات الفاضلة في النفس البشرية)

هكذا ترى تاريخ الانسان كله ملو بالاحن والحن مفعما بالكدر والحزن مما يذكره
اليك بنى نوعك ويجب اليك اتمام نفسك . ولكنك لو علت قليلا عن مدارك
هذه الفلاقل والزلازل ونظرت الى النوع البشرى من وجهة أخرى لرأيت
بعينك ان هناك ناموسا ثابتا يبعث الانسان من خلال هذه المضائك الاجتماعية
والارتباكات العمومية الى التقدم نحو الامام رغم ما يساوره في جميع جهاته من
هذه النوائب المصيبة . ثم لو عبرت من مركزك هذا الى أممى منه لتفهمت ان تلك
الارتباكات كلها هي نوااميس قانونية تابعة لذلك الناموس الذى شاهده أولا وان
تلك الارتباكات والمضائك هي أفاعيلها وآثارها تنفع في العالم لكي يرتقي في بعضه
ارتقاء يفصل عنه خبث الاخلاق البهيمية ودرن النزغات الوهمية هذا امر
لا مشاحة فيه خصوصا في عصرنا الحاضر ويمكنك ان تهتدى اليه بقليل من
الاستقراء فانك لو تفحصت في كل نازلة مهمة أملت بالعالم في عصر من عصور التاريخ
لرأيت انها جلبت معها فائدة عظيمة لو وزنت مع المصيبة التى سببتها لرجحت عليها
رجحانا يقل من تأثرك من تلك المصيبة بل يرضيك عنها رجا

نحن في هذا الكتاب الوجيز لانستطيع ان ندرس وقائع النوااميس الاجتماعية التى
بتأثير أفاعيلها على النوع الانسانى خرج من ظلم الجهالة والوحشية الى باحة النور
والمدنية . كلا فهذه أمور نعوزنا لكثير من البحث والتدقيق يحضر جمعا من نيتنا
الأولى من جعل كتابنا هذا صغير الحجم شاملا لاطراف موضوعنا ولكن ذلك لا يمنعنا
من ان نلمس بهذا التدافع الاجتماعى الماسا يسهل علينا بحثنا وينير لنا المسائل
الاجتماعية الكبرى بطريقه ترينا الحقائق بحسبته أمام أعيننا لتسكون حجة
التطبيق أكثر اتساعا فنقول . ان أول ضرورة تشعر بها الانسان بعد موقوفات
حياته الشخصية هي ضرورة الاجتماع على طائفة من بنى نوعه . فمكنت تراه من
جهة ذاته على تمام الحرية لا يقيد بشئ من الاشياء ومن جهة أخرى ضحيقا عاجزا
لدرجة تلزمه أن يشفى بعضا من هذه الحرية فى سبيل اقامة أودحياته هر بامن فناء
عاجل لهذا أجمع علماء العمران على ان الانسان مطبوع على الاجتماع رغم أنفه

الدين فقد حقق لنا أن تنمادي بأعلى صوتنا ان الاسلام أعلى وأسمى من أن يناله سهم
من سهام ذلك التمديد المشين وأكبر وأجل من أن يلحقه طعن الطاعنين
هذه الاربعة قواعد تعتبرها علماء الديانة الطبيعية أركاناً يبنى عليها كل قاعدة
قانونية يكون في العمل بها تقدم الانسان الى النقطة الكمالية التي أعدها النوع
لبسوغها . ولما كان العلم هو المنسوط اجماعاً بتحسس تلك القواعد الموقفة
للانسانية فهم يعتبرون كل قاعدة يتوصل اليها من هذا القبيل كأنها قاعدة
دينية في الجري على سنتها رضا الخالق وقيام بطاعته . اما المرويات القديمة
والأساطير التي مضى عليها ألوف من السنين مع ما استلزمها من قواعد الدين فقد
صدفوا عنها وهجروها هجراً كلياً . قال كن (الديانة الحقيقية الوحيدة لا تحتوى
الاعلى قوانين أعنى قواعد قابلة للتطبيق نشعر من ذاتنا بضرورتها المطلقة
وتكون مجردة عن الاساطير والتعاليم الكهنوتية) كأن كن يريد أن يذكر
المسلمين بقوله تعالى (تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما
كانوا يعملون)

الناموس الأعظم للدينه

ان من يدبر في تفاصيل تاريخ الامم من يوم تكونها الى الآن لا يرى فيها الا أهوالاً
تشيب الولدان وترعد فرائص الانسان . يرى حروباً دموية وقتلاً اجتماعياً
ومصائب عائلية ومفاسد أخلاقية . يرى الاطماع والشهوات البهيمية لا يسه
لباس النفاق والوحشية نفسك الدماء وتبتم الابناء وتهدم كل بناء . يرى رجالاً
رفعهم الصدق الوقتية الى مقاوم الشرف الوهمية جعلوا من دونهم عبداً يمتصون
دماءهم ويميترون شرهم لاطغاف جرة شرهم واشباع بطن غمهم . اللهم
الابعض مستثنيات من السعادة كانت تشرق في بعض الامم ثم تخفى ليحل محلها
الشقاء والكمد

ماهى تلك الحرية التى يقول عنها الميسود . فيبو (الحرية هى أفضل سعادات الدنيا)
والتي يقول عنها باسما (الحرية هى أصل كل الرقى الانسانى) والتي يترجم بحسنها
فيكتور هوغو ويقول (يمكن أن يقال ان الحرية هى الهواء الذى يجب أن نتنشق
النفس الانسانية) . هل هذه الحرية هى الانقراط السكى من كل قيد والانخلاع
المطلق من كل رابط . كلا . فتلح حرية الحيوانات التى لا تحسد هم عليها . بل
الحرية التى يتوق اليها فلاسفة الامم هى الحرية المعتدلة التى تسمح للانسان باستعمال
سائر خصائصه بدون أن يخشى مسيطرا عليه الا اذا تعدى حدوده المحددة له بواسطة
الشريعة العادلة . وكان تعديه ذلك مضرًا ببعض أعضائه الجمعية التى هو فرد منها
هذه هى الحرية التى يتمسكها عقلاء الامم من يوم أن تسفوا هامة هذه الكرة الارضية
وهاهم لم يزالوا لادّن في جهادهم الأول ولو كانت أشكاله تغيرت عما كانت عليه أيام
كانت القنوا والقواضب هى صاحبة القول الفصل والكلمة العليا . ونحن هنا قبل
أن نتكلم عليهم بالأجل أن نطبقها على قواعد الديانة الاسلامية يجب علينا أن نتكلم
قليلًا على جهاد النوع الانسانى وراها من منبذ الخليفة لتستطيع أن تنف على
تفاصيل المسألة من أولها الى آخرها ولنستدل على القواعد الاساسية التى قامت
عليها حرية الامم المتخذة فنقول

﴿ جهاد الانسان لنوال الحرية ﴾

الانسان حر بطبعه ولا يحتاج الى مرشد يرشده الى الحرية لانهم من الاحساسات
الشديدة التأثير عليه اللهم الا اذا وصل الى تعكير وجدانه بالخزعبلات المظننة لنور
البصيرة كما حصل في كثير من الامم . ولكن لما كانت الحرية المطلقة أى حرية
الحيوانات تبطل عمل كثير من الخصائص المودعة في الانسان والتي لا تتم الا
بالاجتماع رضى الانسان لان يضحى قليلا من تلك الحرية في سبيل عمارته تلك
الخصائص . من هنا نشأت السلاطة مع ما استقرضته من المناصب التى أخرجت

لانه من مقومات حياته التي لا يمكنه أن يستغنى عنها كما لا يمكنه أن يستغنى عن المأوى والمجأ .

بين هذه الحرية المطامعة التي يشعر بها الانسان في نفسه وبين احتياجه لان ينضم الى جمعية من بني نوعه قامت كل الفتن التي يحدثها التاريخ وترويضها لئلا يسير كإبن عابث كل ماشاء الله ونشأه من التفاعل في أجزاء النوع البشرى جرياً وراء الغاية المتناهية وعلى هذا فحوادث التاريخ كله في الامم جمعها مبنية على تحديد قواعد الحرية المعتدلة التي تليق بمقام النوع الانساني وعلى تحديد السلطة التي تستلزمها حالة الاجتماع . ولم يزل النوع الانساني لذلك هدف اللتدافع الهائل بين أجزائه طلباً للامانة الى الحد الفاصل بين هاتين القاعدتين الا أن هذين القرفين الاخيرين يتمايزان عن سابقيهما بشدة القرب من ذلك الحد المعتدل بفضل الدماء الغريزة التي سمع بها محبو الحرية في أوربا في القرن الفارط عالم يسبق قله مثيل في عصر من العصور السابقة . قال علماء العمران وهذه الحرية التي نالها الامم الأوربية في هذا القرن الاخير هي سبب كل الرقي الذي نرى آثاره الآن على ربوع أوربا .

ما هي تلك الحرية التي جاهدت أوربا بالنوا لها جهاد الابطال وبذلت لتحقيقها كل مرتخص وغال هل هي بعيده عنا بعد السماء من الارض أو بعد اجتهاد أوربا من حول الشرق . كلا هي بين أيدينا لو كنا غافلون عنها كغفلة الغنى الابله عما بين يديه من الكنوز التي لو صادفت مالها كقوا الساد بها على غيره ولا طلق الا لسنه بالنماء على غيره . نعم هي بين أيدينا ولو شئنا العمل بها وجرينا على سنتها ونحن آمنون مطمئنون لانتمكف في سبيل تأييدها بذل المهج ولا اقتحام الزهج . بل هي من مخفون غماتنا عن ظهر قلب ولا نتمكف فقط الافهمها على حقيقتها بل قليل من التدبر . لو فعلنا ذلك حصلنا الغرب في قليل من الزمن فلا يسعه وقت ذلك الا أن يندشش من برعة قمنسا كما اندششت دولتا الروما والفرس من برعة ائمة الابل حالة العرب من الوحشية الى المدنية العليا في بضع وعشرين سنة

بنيانها وتقويض جدرانها . واما الثانية فكانت لم تزل على جانب عظيم من عظمها
 لأولى وكانت لم تبح تزلزل الا بمسطوتها وتدوخ البلاد بقوتها وكان فيها شطر عظيم
 من مدنها السابقة أى مدنيته التي يقول عنها الاروس في دائرة معارفه ما يأتى (ماذا
 كانت نظمات الرومان على وجه الاجمال . كانت عين الوحشية والقسوة مرتبة في
 صور قوانين امام من جبهة فضائل رومامثل الشجاعة والمكر والتبصر والنظام
 والاخلاص المطلق للجمعية فهى بعينها فضائل قطاع الطرق والاصوص . اما
 وطنيتها فكانت مكتسبة لبا من الوحشية فكان لا يرى فيها الا شرها مغرطا للمال وحقدا
 على الاجنبي وضياعا للاحاساس الشفقة الانسانية . اما العظمة في روماء الفضيلة فيها
 فكانت عبارة عن اعمال السوط والسيف في العالم والحكم على امرى الروب
 بالتعذيب او بالاسر وعلى الأطفال والشيوخ بجرح عريات النمره)

نحن لم ننقل هذه المقولة في هذه المناسبة الا لئلا نقارى مبلغ المدنية في ذلك الوقت عند
 اعظم احم الارض ليحقق ان كل ما سيرا من اساسات الاسلام الطاهرة ليس بالامر
 المستعار من امة من الامم الاخرى كما عسى أن يتوهمه بعض القاصرين وان نكتفي
 بهذا بل سنثبت ذلك من أقوال اساطين علماء أوروبا

قلنا ان الامم المتقدمة نالت من الحرية في هذا العصر ما بذت عليه كل رقيها العقلى
 والاخلاقي عما حدا باكثر علمائها أن يدعوا أن تلك الحرية منافية لمصوص الديانات
 كافة كما أسلفنا ذلك وبنوا على فكرتهم هذه وجوب زوالها كلها في مستقبل قريب
 وحلول العلم محلها في قيادة الانسان الى سعادته . اما نحن فسنبرهن بالادلة الحسية
 أن الاسلام فضلاء عن كونه لا يعارض تلك الحرية التي رفعت الغرب من وهدة فانه
 يحتوى على قسط منها لا تقارن به حريات العالم على انواعها الا كما يقارن الخيال
 بالحقيقة :-

ان حرية العالم المتقدم التي نشاهدها الآن على ما بها من عظم وجهه لالة لم تبدأ يدعائها
 ولم تثبت وطائرها الا بواسطة ثلاث حريات بسيطة أخرى كانت بالنسبة لها كأعمدة
 ثلاث بالنسبة لبنائه فاخر . اما هذه الثلاث حريات الاولية فهى (أولا) حرية النفس

تلك الساطة عن حدودها في كثير من الاحوال . ذلك انه لما كان من ضمن أميال
الانسان المودعة في جبلته حب التسلط والعلو على سواه وحدث بعض النفوس
مساغاة الى تحقيق أمانها من التسلط المطلق ومجازا الى متابعة هواها من التعالي
الافراطى على الغير وتذرع لذلك بكل الذرائع الممكنة

ولما كانت وسائل التسلط لا تنجح الا اذا واجهت الانسان من أشد احساساته تسلطا
عليه ووجد محبوب القهر والجبروت ان أنجح تلك الطرق هي التأثير على الانسان من
طريق الدين وكان الجرى على هذه الطريقة سببا في تحريف أكثر الأديان واخراجها
عن نصوصها الاصلية طمعاً في امتلاك أئمة القلوب والسيطرة على العقول . فمكثوا
يتربصون لكل حركة يأخذها العقل طلباً للتخلص من اوهامه العاتلة فيتمسكون به
من انواع التخريصات الدينية ما يقف امامه ولو حينئذ من الزمان مندهشاً مذموراً . حتى
اذا صده ما يراه امامه واخذ يتحرك بمنتهى أوبسرة أتوا اليه في الحال بما يشبط من تلك
الحركة أو يمنعه من الانتشار . وهكذا دام الحال قروناً كثيرة جداً في خلالها كانت
كلمة أولئك المسيطرين هي الكلمة العليا وامرهم هو الامر النافذ حتى طرأ على العالم
من تأثير نوميس الرقي ما ينفكهم نوعاً ما من رتبة ذلك الاستعباد المطلق لرجال الدين
ففسدت سلطتان سلطنة دينية وأخرى سياسية فحصل بينهما من التدافع والتجاذب ما لا
تسكنى المجدات لتبيين أهواله حتى ترصت بعض الشعوب المرفقة في هذين القرنين الى
التخلص من نير الساطة الدينية كما افتركت نفسها ايضا من غلو الساطة السياسية
ففرحت تلك الشعوب بما حصلت من الحرية بعدما شابت ناصية الغبراء وسرت
مشيها بالاماء فأخذ علماءها يؤلفون الاسفار الضخام ترغيباً لتلك النعم الجزيلة وطفقوا
يشنون فارة شهواء على كل الأديان بما لا نستطيع انبأته هنا وتعالوا فانذروا سائرهما
بالزوال ولم يعلموا ان كل ما نالوه بعد التمسك بالدين هو الاقرب الى الاسلام الذى
اشرق نوره على العالم يوم كانت أورور باظلم الجهالة الحالكه .

جاء الاسلام في وقت كانت فيه الدنيا بأسرها خاضعة لدوائين عظيمتين هما دولة العرب
ودولة الرومان . أما الأولى فكانت القلاقل الداخلية والحارضية آخذة في زعزعة

الامور فنشأت الثورات الدموية بفظائعها التي لا تنطبق على احساس ولا تدخل
تحت قياس حتى كان ما كل ما يعلمه كل انسان لديه قليل من علم العمران
في بناء تلك الظلم الحماكية وقبل تلك العلاقات المزججه كان طالق الانسان موجهها
عنانيته السامية الى تربية الامة لعربييه في وسط الشعاب والصخور على مقتضى قواعد
الحكمة العظمى التي لا يأتيناها الباطل من بين يديها ولا من خلفها يجعل منها مة تقيم
الحجة على لسان الجبار الاعلى وتؤدب الطاغين بيد العهار الاقوى حتى اذا ثابت الاعم
الى السكون بعد ان ثمال من المدينة ما قدر لها في العلم المصون وثاقت الى فهم ما يدعيه
المسلمون من ارضينهم هو الكبر المكنون والسر الذي قامت به السموات والارضون
وجدوا ان كل ما وصلوا اليه بعد بذل المجهود والتحلم الرجيم ليس الا صورة منعكسة
من تلكا النعالم الالهيه (سنرىهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق)
فولم ننظر الآن فيما يقوله الاسلام في حرية النفس . لمثبت لعمدة الحكمة ونصراء
النوع الانساني في كل المظريات التي يفخروا بها علماء هذا القرن ما هي الا صدى
الصوت الذي رت بين شعاب مكة والمدينة قبل زها أربعة عشر قرناً فانه قول جاء الاسلام
واضعاً لاساس المساواة بقوله تعالى (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم
شعوباً وقبائل لنعرفوا) وقوله عليه الصلاة والسلام (ان الله قد اذهب بالاسلام نخوة
الجاهلية وتفاخرهم بآبائهم لان الناس من آدم وادم من ترابوا كرمهم عند الله
اتقاهم)

فانحى بذلك كل فضل يمكن أن يدعى باصالة المحدث او بوفرة الغنى أو بالانتساب الى
قبيلة او غير ذلك من دواعي التمييز وبواعث الانحياز وجعل التميز بالمزايا
والاعمال لا بالانحفة والاقوال فقال تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وقرر ان التعوى
ليست من الامور التي يمكن للانسان أن يحكم عليها بمجرد النظر الى افعال الرجل في
الطاعات واجتهاده في أصناف العبادات فربما ذهب ذلك كله هباء منثوراً لعقيدة
رسخت في فؤاد فاعلها الا يطالع عليها غير الله تعالى . قال يجوز جل (لا يسخر قوم من قوم
عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن) وقال النبي عليه

(ثانيا) حرية العقل . (ثالثا) حرية العلم . ولست أكلم على كل منها بوجه الاجمال مع اثبات انها بض قواعد الاسلام فنقول

﴿ حرية النفس ﴾

ان أكبر وسيلة نزرعهم امذلو النوع الانساني للسيطرة والعهر هي حرمانهم النفوس البشرية من حقوقها الطبيعية وتجريد هامن أهم خصائصها الفطرية وجعل تلك الحقوق والخصائص تحت تصرفهم الخاص بوجهها الى حيث شاء هو اهلهم ووافق كبرياهم . فكانت كلمة اعتقدوا أنت أهي كما قال لاروس هي القاعدة المتبعة والناموس السائد على كل فرد من أفراد الأمم . وكانوا اذا أنسو من احد من الناس بارة التحرك الى التفنسي من أوثاقه الثقيلة أمر عوا بالحكم عليه بالمرور من الجمعية القدسية وجعلوه طعمة للنيران أو اذا قوه من العذاب ما يشعره جلد الحيوان .

انهم حاولوا انفسهم حق الوصاية على النوع البشري وكافوا أنفسهم تربية صغارة فنقشوا في مخيلتهم من التعاليم والقواعد ما يجعلهم اذا شبوا آلات صماء في أيديهم يستعملونها كيف شاؤوا وفي أي غرض أرادوا . غرسوا في أذهانهم أن السعادة والشقاوة الابديتين معقودتان بارادتهم ومرتبعتان بعشيتهم (ولو اتبع الحق أهواهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن) فنشأ الناس طبقة للقلب الذي صيهم فيه قادتهم وكانوا كلما تحررت ضمائرهم وعلمت انفسهم ناداهم عما انطبع في سرائرهم من تلك التعاليم منسدا فيقول لهم . كلائه لا أنفس لكم ولا ضمائر . ما عليكم الا أن تطيعوا طاعة عمياء . من هنما ماتت الحرية النفسية ومات ما يبنى عليها من حرية المادرك المربية لانواع الملكات فلم يسع الطبيعة البشرية الا أن أقامت الحجة عليها فانتقلت النيات ودويت الصدور ونشعبت الهواجس في النفوس وافهومت الاقسدة بالاضغان والاحن . ووقعت الجمعيات في حيص بيض وكان الناس فيها كقطع الخشب في المراجل تغلى على تنور يصعد هاونيز لها غليان الصدور واضطرابات

عضو من أعضاء الجمعية الإنسانية بما كفت أكبر كبير فيها . قال عليه الصلاة والسلام (كلكم راع وكل راع مسؤول عن رعيته) . هذه القواعد دفعت نفوس المسلمين عن ذلة الأسر لنفس بشرية أخرى وسمت بهم عن التقيد بإشارة غيرها لعلها بأنهم أحرى التي ستدان وحدها بما جنت والمسؤولة عما كسبت وأنه لن تغنى عنها نفس مثلها مهما علمت وسمت .

بمثل هذه الاساسات تتأسس روابط المواخاة وتتأكد عرى المساواة ولا يكون السواد الأعظم من الناس مقودين الى طائفة قليلة منهم يسيرونهم كيف يشاؤون ويوجهونهم الى حيث يريدون . نعم بمثل هذه القواعد تسود المساواة أتدري ما نتائج المساواة . المساواة هي مبدأ أولى لمعرفة الحقوق والواجبات وأعظم . وتؤدي للعدالة والحريتين سائر الافراد . المساواة هي الفارق الأكبر بين العدالة الحقة وبين العدالة الوهمية التي تختصر عظام الأهم وتقتصر دم حياتها قال نابليون (المساواة هي ينبوع كل عدالة سواء كانت بين الشعوب أو بين الافراد) وقال الفيلسوف كوندرسيه (المساواة الطبيعية لبني الإنسان وهي القاعدة الأولى لمعرفةهم بحقوقهم هي اساس كل الاخلاق الجميدة .

ونحن لانود ان نختتم مقالنا هذا حتى نثبت ان المساواة التي تتمتع بها الشعوب المتقدمة الآن ليست بقديعة العهد بل هي نبت الثورات الدموية التي حصلت في أواخر القرن الماضي . قال الفيلسوف فرنك (ان المساواة المدنية التي تأسست منذ نصف قرن عند بعض أمم أوروبا آخذة في الانتشار عند الأمم الأخرى تدريجاً) ونحن أياحيق لنا ان نتوقعه تعالى (الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله)

✽ حرية العقل ✽

ان أكبر خصائص الانسان شأننا وأعظمها أثرا هي قوته العقلية . قلنا ان

الصلاة والسلام (وان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينهما وبينه الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى لا يكون بينهما وبينه الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها)

فقررا الاسلام ان قبول الاعمال الصالحة هو من خصائص الله تعالى فليس للعبد ان يحكم على تقوى ربه في غيره بالقبول أو الرقبيل يجب عليه ان يدع الحكم فيها للخالق جل شأنه حتى لو بلغت تلك التقوى بصاحبها الى درجة اعلمته عن سائر اصناف الخلق قال عليه الصلاة والسلام (ردعوا المحدثين من امتي) اي الذين تحدثهم بالملائكة (لا تحكموا لهم بحجة ولا بنار حتى يكون الله هو الذي يقضى بينهم يوم القيامة) وقال عليه الصلاة والسلام (ويل للمأتاين من امتي الذين يقولون هذا للجنة وهذا للنار)

لم يعين الاسلام طائفة من المسلمين لامر خاص بامتيازات خاصة تعلو بهم امام القانون الالهي عن مرتبة اقل المسلمين حيشية وجاهل ففتح لكل باب الفضل الرباني وقرآن ذلك الباب مفتوح لكافة على السواء يلج منه من اراد الولوج بدون احتياج ولا عذر لرشد غير كتاب الله وسنة رسوله . ولم يكف بذلك بل حذر كافة متبعيه من الوقوع في اشراك من يدعون الاشتقاق والاسعاد أو يتكلمون لانفسهم حقائيس لسائر الافراد . قال عليه الصلاة والسلام (من قال انا عالم فهو جاهل) وقال عليه الصلاة والسلام (اخوف ما اخاف على امتي رجل يتأول القرآن يضعه في غير موضعه ورجل يدعي أنه احق بهذا الامر من غيره)

أكد الاسلام لمتبعيه أنه لن يغني عن المرء يوم الحساب غير عمله وان نجيبه من غائلة العذاب غير اكتسابات نفسه فلا يجديه الاتساب الى عظيم أو الاعتزال الى أب نخيم قال الله تعالى (وان ابس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى) وقال جل شأنه (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) وقال سيد الوجود صلى الله عليه وسلم (يا عباس ويا صفية سمى النبي ويا فاطمة بنت محمد اني لست أغني عنكم من الله شيئا ان لي عملي ولكم عملكم) لهذا وردت الاوامر الالهية ووجهة الى سائر الافراد على السواء ومكافة اصغر

لاجلها الملك لدين كما صار هو الميرزا كبر لاقراد النوع الانساني في الفضليه بعد
 أن كان المميز فيها هي العبادة الظاهرية والتقوى العنصرية قال عليه الصلاة
 والسلام (لا يجتمعنكم اسلام رجل حتى تنظروا ماذا عهده عفته) ماذا تفيد
 الانسان عبادته الظاهرية واقفاله العنصرية بينما يكون هو بضعف عقله عرضة
 لكل أنواع لافراط والتغريط يضع الأمور في غير مواضعها ويرز الاشياء بغير
 ميزانها . فلن كاف باداء وظيفة أساء استعمالها وأخل أعمالها لظنه الظلم
 عدلا والعدل ظلما . السناترى كثيرا ممن يدعون الصلاح والتقوى صاروا
 جوايح أعظم وبنائق وظهر بعضهم بضعف عقولهم . أتني قوم على رجل عند النبي
 صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا فقال كيف عقل الرجل قالوا اختبرك عن اجتهاده في
 العبادة وأصناف الخير وتساءلنا عن عقله فقال (ان الاحق يصبب بجهله أكثر من جود
 الفاجر وانما يرتفع العباد في الدرجات الزاقي من ربهم على قدر عقولهم)
 هذا هو مقدار التشرىف الديانة الاسلاميه للقوة العقلية وامكن أتدري ماذا كانت
 نتيجة تحرير هذه القوة الجميلة عند الشعوب المتدنية بعد ما نالوها ببيع الانفس
 رخيصة في سبيلها . كانت نتيجة تمتهنهم بكل ما تراه من عظمة مدنيهم وشدة
 صواتهم وقوة شوكتهم . كانت نتيجة اهتداهم الى طرق السعادة الدنيوية ومناهج
 الرفاهة المادية مما تراه ونسمع به عنهم قال لاروس (اذا بحثنا بدون تغرض ولا وهم
 عن سبب الرقي الذي حصل في العالم المادى والفكرى والاخلاقي من منذ طفولية
 الجمعيات البشرية الى أيامنا هذه فلا تراه الا تخاص العقل من الضغط عليه) ونحن
 لا نود أن نقفل باب هذا البحث حتى نشب للفتارى أن تحرير هذه القوة العقلية ليس
 بعيد العهد عنا وأنه لم يحصل الا بعد جهد جهيد وجلاد شديد قال لاروس (من
 منذ زمن الاصلاح لغاية الثورة الفرنسية استمرت المجالاتات بخطط مختلفة بين
 محررى العقل وبين الضاغطين عليه من القدم . ولاجل الاعراض السكلى عن
 أساطير الماضى ورسم خطة جديدة لاستقبال أخذت الثورة الفرنسية في ترميم

الانسان لم يخلق كخلق الحيوان مطبوعا على عمل ما يقيم أود حياته بل خلق مجردا عن كل علم عايس تلزمه أمر بقائه ولكن منح في مقابل تلك الجهالة بالقوة العقلية التي تكبر وتفوق زيادة العلوم فتغنى الانسان عن كل سوق طبيعي وترفعه تدريجيا من الوحشية المظلمة الى المدنية النيرة . ولكن منيت هذه الخصيصة الكبرى مثل سائر الخصائص العظيمة الاخرى الحكمة يعلمها الله تعالى عن بساطط علمها ويعتقها حينئذ من تأدية وظيفتها على حسب قانونها المرسوم لها من القدم

لم يتربص من ذل النوع الانساني اواهب الانسان أكثر من تربصهم هذه الموهبة الكبرى لعلمهم انها السلاح الحاد الذي لو جرد من غمده لم تقف أمامه جيوش الاوهام ولا ظلمات الاحلام فشددوا النكير عليها تشديدا حرم الانسانية من أعظم خصائصها حتى صرحوا بان استعماله في فهم ما يقولون يفضي الى الالحاد . فوقع الناس في ظلمة من الجهالة أفضت بهم الى حالة من الوحشية يحدثنا التاريخ بها وهو خجل من نفسه فاقم على أمسه . كان هذا حال الأمم في الحين الذي كانت فيه أصول المدنية الحققة وحرية العقل عليها الحكيم العليم على خاتم أنبيائه محمد صلى الله عليه وسلم . فبينما كان المسيطرون على الأمم يصيحون في وجوه رعاياهم قائلين . اطفؤا نور العقل اطمسوا عين البصيرة فان الدين ينافي العقل . كان رسول الحق يقول لمتبعيه وأصحابه (الذين هو العقل ولادين لمن لا عقل له) . وبينما كان أولئك القادة الغالون يقولون لمقهورينهم . تواصوا أيها الناس بترك العقل جانبا فإنه يغضب ربكم عليكم ويحلب سخطه اليكم . كان صاحب المدنية الحققة صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه (يا أيها الناس اعتقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما أمرتم به وما نهيتم عنه واعلموا انه ينجدكم عند ربكم) الى آخر الحديث

بهذه القواعد الالهية نال العقل حريته وتخلص من أوثاق كان يسف فيها ويتعثر في أصغادها وصار هو المرشد الحقيقي للانسان وهي الوظيفة التي خلقه

يبقى في القوس منزع بقاء دور الثورات الداخلية والمقاتلات الدموية طلبا لتحرير العلم من ربقته الجهنمية وكان ما كان عما يعلمه من ألم بتاريخ ذلك الزمان .
هكذا كان حال الامم قاطبة بينهما كانت الحقائق الالهية تنزل من السموات العلى على سيد الملا صلى الله عليه وسلم وعلى عليه اصول المدنية الحقيقية والعلم المطلق من قيود العبودية . جاءت الديانة الاسلامية فاكتملت فساد العلم حالة اغلال المعارف مقرررة أنه من الظلم المشين والاعتساف المهين تقييد العلم بقيد أو تحديده بحدد فقال عليه الصلاة والسلام (من قال ان للعلم غاية فقد بنى نفسه حققة ووضعه في غير منزلته التي وضعه الله بها) حيث يقول (وما أوتيتم من العلم الا قليلا)

صرح الاسلام عن لسان الحكيم العظيم في قرآنه الكريم بان فهم حكمة الخالق في كلامه المنزل على صفوة أنبيائه لا يتأتى الا بانارة الفكر بانوار العلوم وتقويم النظر بمبادئ المعقولات فقال تعالى (وتلك الامثال نضرب بها للناس وما يعقلها الا العالمون) ولم يكتف بهم هذا بل انذر المتكسبين عن طلب العلم بسوء المنقلب وبالطبع على قلوبهم برين يؤذيهم الى سوء العذاب فقال تعالى (ولئن أتيتهم بآية ليقولن الذين كفروا ان أنتم المباطلون كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) .
هذه الآيات البينات قبح الاسلام للعقول أبواب العلوم الصادقة والمعارف الحققة وأراهم ان طاموا الى السجى في اكتمالها هم من أعظم ما يعبد به الخالق جل شأنه فقال عليه الصلاة والسلام (أفضل العباداة طلب العلم) وقال عليه الصلاة والسلام (فظفر الرجل في العلم ساعة خير له من عبادة ستين سنة)

لم يمهض الاسلام العلم في بلد من البلدان ولا عند طبقة من بني الانسان بل أمرنا باسطيا وشوارده حيث كانت وأنى وجدت فقال عليه الصلاة والسلام (اطلب العلم ولو بالطين) وقال عليه الصلاة والسلام (الحكمة ضالة المؤمن يأخذها في وجدها) فليس للعلم ان يرفض حكمة ما يحجة كونها صدرت عن هو مناف له اعتقاد أو مغاير له وجدانا بل يكفيه باعثا لاخذها كونها حكمة وكونها مما يرفع شأن

ما تهم من أركان الجمعية وصارت تعليم النشأة الجديدة من أهم اشتغالاتها) أما نحن
فنعول (الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله)

✽ تحرير العلم ✽

نسبة العلم الى القوة العقلية هو كنسبة الغذاء الى الهيئة الجسمية فكما ان الجسم
ينمو ويزيد بتمثيله أنواع المواد الارضية كذلك القوة العقلية تكبر وترتقي بتمثيل
النظريات العلمية والمعلومات الخارجية . لهذه العلة أخذنا من النوع الانساني
في التشنير على العلم والتنديبه وعجميه وحكموا انه الرجس الذي لا يصح أن يحام
حوله أو يقصد حوضه . قال لاروس في دائرة معارفه (أما هم فيعتبرون ان
العلم هو الشجرة الملعونة التي تقتل بأثمارها بني آدم) نعم انهم تصدوا العلم تصديا منع
الناس عن ذكر اسمه والعروج على رصنه وأخذوا يحرفون فلسفة الاقدمين لتنطيق
على أوهامهم وتتوافق مع أحلامهم حتى لم يبق منها الا هيكل كالمشوه هيا يفرق
العقل من رؤيته ويأنف من روايته

زعموا ان لديهم العلم الذي لاجهل معه والكثر الذي لا يفهم من جمعه فلكوا ان
كل ما أتى من الخارج منه يكون خارجا عن نطاق التحقيق ولا يقول به الا زنديق
فيسرعون بالحكم عليه بأقصى ما يتصوره العقل من العقوبة الجسمية مما يروع
الجسور ويزع الصبور فأما توهم هذه الطريقة عددا عظيما من الحكماء بتهمة انهم
يسعون في زيادة مواد العلم ومن يطالع تاريخ العلم عبر .

بهذه الوسائل الجبروتية سمكت عاطفة العلم ولم تفعل الا ان أقامت الحجة بلسان
النواميس الحيوية وكانت تلك الحجة الناطقة هي سيادة الجهالة والاضاليل
ورواج أسواق الأوهام والباطيل حتى تغلبت الامبال البهيمية على العواطف
الانسانية وعدد الاقوياء على الضعفاء فسلبوهم كل مزايا الحياة وحقوق الطبيعة
ودام الهرج والمرج سائدين على أحوال الانسانية حتى بلغ السيل الربى ولم

الواجبات الشخصية

كل انسان يشعر بأنه مكون من جوهرين متميزين عن بعضهما هما الجسم والروح . وانهما متحدان مع بعضهما على تغاير طبيعتيهما المتخادغريما بطريقة بها يتأثر أحدهما اذا تأثر الآخر ولو كان نوعا التأثيرين والمؤثرين متباينين جدا . وبناء على هذه النظرية اهتدى النوع الانساني الى أن مناط السعادة المتناهية هي حفظ هذين الجوهرين من أن يعتريهما ما يخل بوطائفهما فصار الاعتناء بكل منهما ضرورة لازبا قال لوك (السعادة التي يكتسبها الانسان أن يتمتع بها في هذه الدنيا تستلزم أمرين اثنين علة لهما وجسم سلبي . هاتان النعمتان هما مستقر كل النعم الاخرى ويمكن أن يقال ان من توفرتا عنده لم يبق في نفسه حاجة لغيرهما . ومن حرم من احدهما فلا يتصور أن يكون أسعد من يملكهما معا . مهما كان متمتعاً بجزأيا أخرى لانهم السبب الاولي للسعادة والشقاء فالذي لا يكون ماله كالعقل سليم لا يمتدى عمره لطريق السعادة البين والذي لا يكون جسمه صحيحا لا يستطيع أن يخطو في ذلك الطريق خطوات مهمة) . اذا تقرر هذا نقول ان الانسان متنازع بين نوعين من المطالب وهما مطالب روحية تستلزمها سعادته النفسية ومطالب مادية تستوجبها سعادته الجسمية . أما المطالب النفسية فهي مجموع قواعد لا يقصد بها الا الحصول على صحة النفس البشرية وجعلها صالحة لتأدية وظائفها التي خلقت لها كما أن المطالب الجسمية هي مجموع قواعد لا يراد بها الا صحة الجسم من وحيته من تأدية وظيفته المطلوبة منه في الحياة الدنيا نقول ان ادراك ان السعادة الانسانية المتناهية هي اصلاح حالة النفس والجسم معا وحفظ التماسك بينهما ما صارت الآن من البدانة التي لا يترى فيها عند علماء العالم أجمع وقد سبق لهم الاسلام الى تقريرها أيام كان الناس يبحثون عن السعادة في سكنى الجبال وبالزهد الكلي أو بالافراط في الملاذ البدنية واطراح كل مزية فكرية . وانتكاسهم على ذلك ببعض تفصيل فنقول

الانسان وتزيل من جهالته قال عليه الصلاة والسلام (خذ الحكمة ولا يضرك
من أى وعاء خرجت) •

أتل أى القرآن الحكيم بتدبر ورويه ترآيات صواعق تزع الانسان عن الغفلة عن العلم
وتردعه عن الاغصاء عن نواطق الحكم • ترى الجبار الاعلى ينادى عباده بلسان
الرحمة قائلاً لهم (انظروا ماذا فى السموات والارض) وبيكت المقصرين فى النظر
ليعتبر أهل الفكر بقوله (وكأين من آية فى السموات والارض يعرفون عليها وهم عنها
معرضون) وينذر الذين يعمون أعينهم عن تدبر بدائع الاكوان الباعثة لمزايا العرفان
بقوله تعالى (ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلاً قال رب لم
حشرتنى أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى)
هذا هو شأن حرية العلم فى الاسلام فهل وصل الاقربون والآخرون الى اعلاء شأنه
واكبار مقامه الى أكثر مما رأيت فى هذه الآيات التى تبعث الجاد فضلاً عن الانسان
وهل هذه الحرية العلمية بعيدة العهد عن أبناء هذا العصر • كلا • قال المسيو برتولو
(أحد نظارة خارجية فرنسية سابقين وأكبر علمائها السكياوييه) ان العلم لم
يقصود الى نوال حرية الامن منذ مائتى عام • الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى
لولا أن هدانا الله •

✽ الواجبات الشخصية والعائلية والاجتماعية ✽

قد اتفقت الكلمة بوجه الإيجاز على الثلاثة أنواع من الحرية التى انبثى عليها كل الرقى
الذى حصل فى العالم المتقدم وأقننا الأدلة الحسية على ان كل تلك القواعد الاساسية
المدونة ليست الاشعاعاً من أنوار الديانة الاسلامية ولكن هناك قواعد ثانوية أخرى
هى نتائج تلك القواعد الرئيسية يجب علينا أن نتسكك بها أبو جهم الإيجاز حتى نرى
لكل من عنده مسكة من العقل تفسير قوله تعالى (ما فرطنا فى الكتاب من شئ)
فنعول والله المستعان

﴿ تطهير النفس من الأوهام ﴾

فلنأني السابق ان المشابهة تامة بين قواعد حفظ صحة النفس وبين قواعد حفظ صحة
الجثمان . والآن نقول ان أول أمر يجب أن يعتنى به الانسان لحفظ صحته الجسمية هي
تطهيره دائماً من أوضاع الادناس التي لا تقتضى اعتباره في أثناء تأدية وظائفه الحيوية وانه
لواهمل ذلك التطهير لافضى به الأمر الى طرود المرض على جسمه وانما كذا ندر يحال القواء
حتى ينتهى أمره بالموت . اذا تقرر هذا نقول ان الأوهام الفاسدة والباطيل الكاذبة
هي بالنسبة الى النفس مثل الاقدار بالنسبة الى الجسم فيجب الاهتمام بازالتها بالوسائل
الفعالة قبل أن تتراكم على النفس فتمرضها وتجعلها غير صالحة لتأدية وظائفها . فقد
شهدنا أن خرافة واحدة قد تلزم بالنفس فتمنعهما من التمتع بجزايا كثيرة أخرى - وحرمانها
من هذه الجزايا يؤدي الى حرمانها من لوازمها فتقع في امراض يعبر عنها بعتل الجبن
والحمق والبعض وهي الامراض التي يضحى فلاسفة الاخلاق كل اوقاتهم - لم يهتدوا في
ازالتها حتى انك لتراهم يحذرون الكافة من الوقوع في اشراك الخرافات كما يحذرونهم
من الابتعاد عن أنياب الاراقم ومخالب الضراغم مبرهين لهم أن كل الفساد الذي
طرأ على العالم في القرون الحالية كان بسبب احنائهم رؤسهم لكل ما يقال وباتباعهم
كل ما يرسم امامهم بدون برهان ولا دليل .

سبعةهم الاسلام الى تقرير هذه القواعد فحذر متبعيه من الوقوع في ارهاق الاضاليل
وأراهم أن أكثر ما يدهو الناس اليه يزرى بالعقل ويبعد عن سبيل الحق فقال تعالى
(وان قطع أكثر من في الارض يضالوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا
يخبرون) وقرر أن الانسان سيقف غدا بين يدي الله فيسأل عما عمل نفسه اعتقاده
من الباطيل التي لم يقوها الدليل ولم يحجبها البرهان فقال تعالى (ولا تنف ما ليس
لنبيك علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولاً) ثم حكى لنا سجال
الضالين وأرانا أن ضلالهم هذا نتيجة اتباعهم للظنون والأوهام وحكم عليهم بما هم أهل

﴿ مطالب النفس ﴾

ان من يتدبر بعين البصيرة في أحوال الخلق يرى العجب العجيب في تباين فطرهم
وتخالف استعدادهم فيرى هذا معتدلا وذلك مغرطا وذلك مغرطا وبين هؤلاء
درجات لا يحصى بها الاخالقها وكلهم متباينون في الاعمال والاعتقادات متخالفون
في المملكات حتى لا يمكن التوفيق بين فؤادين كما لا يمكن الجمع بين ضددين . كل
ذلك مع وحدتهم في النوعية واشتراكهم في الانسانية . لماذا ياترى هذا التخالف
الشديد بين افراد النوع الانساني أليس هذا دليل محسوس على ان هناك امراضا
واعراضا قد تعترى النفوس البشرية ففسدته من صورها المعنوية كالامراض
والاعراض التي تنتاب الاجسام ففسدته من صورها المادية . ثم اذا رأيت ان لاهيا
أقع عن لهوه وغويا ارتدع عن غيبه بتأثير موعظة أو ربهه أليس في هذا دليل
واضح على ان امراض النفوس قد ترايلها اذا صادفت علاجها الحقيقي . نعم ان
النفس تكون في مبدأ أمرها طفلة مستعدة للانصباب في كل قالب فان منحت مربيها
حكما في أول نشأتها شبت على حسب تعاليمه فسا حكيمة زكية وان منيت
عرب مهمل أوتركت لرحمة المؤثرات الرديئة نشأت ففسدت ففسدت ففسدت ففسدت ففسدت
المشبهه وتوقفه المواقف المهيئه . وعلى هذا فيكون حال النفس من حيثية
قبولها للمرض والمعالجة مثل حال الجسم سواء بسواء ولو كانت الامراض والمعالجات
بالنسبة للنفس المعنوية متباينة لا مثالا بالنسبة للجسم المادي .
الآن سهل علينا التسكك على كيفية تربية النفوس وحفظها من الامراض وطريقة
جعلها صالحة لتأدية وظائفها . فسا هو السبيل الى ذلك . لا سبيل اليه الا
باربعة أمور . (أولا) تطهيرها من أدناس الأوهام . (ثانيا) تهذيبها
بالمعلومات الصحيحة . (ثالثا) تعويدها على مكالم السجيا . (رابعا) تصحيح
اعتقاداتها . ولنفرد لكل من هذه الأمور الأربعة فصلا مخصوصا فنقول .

يتابعون أهواءهم ويتبعون أفكارهم فانذرهم بسوء المصير وشر المنقلب وقرّر بأن ان يغنى عنهم قولهم انهم مقلدون لسواهم فقال تعالى (واذتبرا الذر اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وثقة طعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبتروا منا كذلك يريهم الله اعمالهم حمير ان عليهم وما هم بخارجين من النار)

يصح الاسلام في الناس صحيحة توقظ الرائد وتبعث الصاحي مبرهنه لهم أن ضرورة العلم ليست قاصرة على الحياة الأخرى فقط ولكنها تسري على أحوال الحياة الدنيا أيضا فلا لهم ان صلاح الشؤون الدنيوية وقوام الاعمال الحيوية لا تتأني الا به قال عليه الصلاة والسلام (من أراد الدنيا فعليه بالعلم ومن أراد الآخرة فعليه بالعلم ومن أرادهما معا فعليه بالعلم)

يرى الاسلام المقصرين عن طلب العلم بأشد ما يرمى به مقصر في واجبه نائم عن مطلبه قال عليه الصلاة والسلام (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا لعالماتة العلماء) وقال عليه الصلاة والسلام (انه لا خير في العيش الا لعالم ناطق أو لسامع واع)

ينذرنا الاسلام بأنه سيأتي زمان يروج فيه سوق الاحساد ويرى الاسلام بما ليس فيه وينشأ فيه من العلماء المنافقين من يدسون الأباطيل الى الدين لهدموا صروح الاسلام ويقوضوا من أركانه بأنواع الخيل الجدلية التي تدق على غير الواقفين على حقيقة الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم (ستكون بعدي فتن يصبح الرجل مؤمنا ويسمى كافرا الامن أحياء الله بالعلم)

الاسلام يصرح انما أن الجاهل والاسلام ضدان لا يتفقان وان التدرج في فهم القرآن مرتبط بازدياد العرفان وان الراضي بالجهالة يكون راضيا باستمرار جهالة بكلام ربه المقصود منه تربيته وتطهير نفسه وفي هذا من الخسارة ما لا يدره الحاسبون قال الله تعالى (ولذلك الأمثال نضرب للناس وما يعقلها الا العالمون) وقال عليه الصلاة والسلام (وهل ينفع القرآن الا بالعلم)

هذا هو مقدار نشر نف الاسلام لمقام العلم والحث عليه وقد رأيت انه أشد تأثرا

من سوء المنقلب فقال تعالى (وما يتبع أكثرهم الا نظاما ان الظن لا يغني من الحق شيئا
ان الله عليم بما يفعلون)

✽ تهذيب النفس بالعالم ✽

قلنا فيما سبق انه يجب تطهير النفس من الاوهام لكي يجب تطهير الجسم من الاقدار
والآن نقول ان التطهير المادي يحتاج الى مطهر خال من الجراثيم المرضية وآت من
من المنابع الصحية كذلك تحتاج النفس الى مطهر يطهرها من اوهامها ويخلصها
من اقدار وساوسها وهذا المطهر الخالي من المكاريب هو العلم المثبت بالتجربة
المستدل عليه بالمحسوسات . هذا امر واضح لا يترى فيه العقلاء وأول من سنده في
العالم المتقدم هو ديكارت الفيلسوف الذي كان عاشا في القرن الثامن عشر ومن ذلك
الحين جرى العمل بذهبه في تعيين المسائل العلمية الى الآن
سابق الاسلام كافة البشر الى تقرير القواعد الحقة لضرورة تطهير النفس وتهذيبها
بالعلم والحكمة كما كان السابق الى الحكم بلزومه للبغسين الذكور والاناث معا فقال
عليه الصلاة والسلام (طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة) وقال عليه الصلاة
والسلام (اطلب العلم من المهد الى اللحد)

هذا ولم يترك الاسلام بابا تنساب منه الا باطيل الى العلم الاسمه ولم يسم الشيء علما الا
اذا قواه الدليل وقامت عليه الحجج الناطقة فقال تعالى (ان عندكم من سلطان
بهذا ائتولون على الله ما لا تعلمون)

صرح القرآن الكريم بان كثير من الخلق تحسن لهم اهوؤهم فليس الحقائق
لحاجة في انفسهم وحذر من السقوط في مخائيلهم ووسمهم بانهم المعتدون الذين يجب
ن يلقظوا لفظ النواة ويعاملوا بها من اهلهم من الاقصاء . فقال تعالى (وان
لشيرا من الناس ليضلون باهوائهم بغير علم ان ربك هو اعلم بالمعتدين) وقال تعالى
ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) ثم حكى لنا حال الذين

يرتاح له الوجدان ويقطع الطريق على النفوس فلا تستطيع أن تتابع السير إلى
غرضها السكالي الذي فطرت مسوقة إلى نفسه وتحسسه . ومنهم من أفرط في كبح
جراح النفس وقرر لزوم قتل كثير من أميائها واحساساتها الدرجة تضيق الذرائع
عن تحمّلها الا لوقت محدود . هذا الافراط كانت نتائجه لا تقل عن نتائج التعريط
الذي سبق ذكره فلم يسر على افرادامة الا واخل نظامها وقوض أركانها وجرا إليها
من الفتن الاجتماعية ما يطاب علمه من مطولات التوار يخ . هذا الافراط في تريض
النفوس يصادف غالباً في الأمم التي أسست فهم دينها ولم تقف عند الحد الذي قرر في
شريعته الاصنامية . نعم لا شك أن من الاديان من جاء أمر بالزهادة المطلقة
والخروج السكلي عن دائرة الأشياء الارضية ولكن غاب عن أهل هذه الاديان ان
هذه الديانات لها زمن محدود ويستحيل أن يعمل بها بعد مضيه وانهم لم يقصد منها الا
احداث حادث في الوجود تروا منه اعداد النفوس لا رتقاء درجة نهائية لا يمكن أن
تتسرا الابهـدان عهد لها الطريق ينهي الطبيعة الانسانية لقبولها . وهذه
الدرجة الثانية التي ندعي انها غاية ما يمكن الوصول اليه في تحديد الشهوات والتميزات
هي خطة الاعتدال . نعم الاعتدال هو الناموس الاعظم الذي ينبغي عليه قوام كل
شيء ويحفظ به كيان كل شيء . أثر يبرها ناعلى ذلك . انظر الى جميع الكائنات
السفلية والعلوية من أول الذرة المادية البسيطة الى أكبر نجم في قبة الفلك ترها
كلها ألسنة ناطقة بان الاعتدال مسا كهو ولا كهوا وان به كمالها وانتظامها . نعم
الاعتدال هو نظام كل شيء فلا تستطيع أن تعمل كمال شيء من الأشياء الابهـدان
لا يمكنك أن تعزو الاختلال في شيء الا لفقده . لم يبق ريب الآن عند كافة علماء
الارض في ان الاعتدال هو القاعدة التي يجب أن يبنى عليها كل عمل وترد الى حدودها
كل حاجة سواء جسمية أو نفسية . ذ كر لاروس أحوال طائفة من متعبدين زعموا
أن نوال الدرجات الزاقي في الآخرة لا يتأتى لهم الا بقتل سائر خصائصهم النفسية
وحرماتهم من كل ما تنوق اليه طبيعتهم بأنواع من التريض تسكل عن احتمالها طاقة
الشرف ونسب اليهم من الغنائم والامهـر الوحشية مالا تصدر الا عن مسعوضه .

على النفس وأكثر تحريرها من كل ما يفسدها من قادة المدنية ونضراء التنوير (وهم أحسن من الله حديثاً)

تأديب النفس بكارم الخصال

يعلم كل إنسان أن للنفس أميالاً تشهر بها وتنفعل بها ولا تستطيع الانفكاك عنها كي يوجد للجسم احتياجات يجب امتناعه بها لحفظ موازنته وعدم الاضرار بكيانه . فكما أن الجسم يشعر بالجوع والعطش والبرد والحس وغير ذلك من المؤثرات الداخلية والخارجية مما يجب الاهتمام بإعطائه حاجته منه أو وقايتها من تأثيره كذلك تشعر النفس بجاحتها إلى أشياء وهي وإن لم تكن جوعاً ولا ظمأ ولا برداً ولا حراً إلا أنه لا فرق بينها وبين الجسم في الاحتياج إلى أخذ ما يقوم بحياتها منها .

نعم للنفس أميال ومطالب وهي وإن كانت لا تتحقق في صورها ولا تنحصر في أشكالها إلا أنها دائمة على محور واحد ألا وهو ميلها الفطري إلى نوال كل تشهر به في صميم فؤادها ولا تستطيع التخلف عنه إلا أن تموت بحسرة .

اهتم هؤلاء العالم من القدم بتهذيب أخلاق النوع البشري ولهم في ذلك آقاويل يضيق المقام عن إيرادها ولست أنا تكاف أنفسنا إقامة الدليل على عدم صلاحيتها إلا باستلغات النظر إلى أحوال الأمم العظيمة ذات الشهرة التاريخية . نعم إن أقل نظرة في شؤونها واتجاه أميالها تدلنا دلالة صريحة على أن قادتهم لم يقفوا على التماموس الأعظم في تربية الاحساسات وتهذيب الطباع وهو ناموس الاعتدال . بل نرى أن منهم من جعل محاسن الأخلاق قاصرة على أمته وأباح ارتكاب الرذائل ضد سواها ويرى هذا الأثر بغاية الوضوح في كثير من الأمم التي كان لها سلطان قوى على غيرها ولدينا على صدق هذه الدعوى أدلة لا يستطاع دحضها بوجه من الوجوه وهذا كما لا يخفى تفریط في حق السكامل لا يسكن به الفؤاد ولا

على ظن أفضى بهم الى وصف الله تعالى بغير صفاته الكمالية وانذرهم بان تم اليكهم
هذا فضلا عن كونه ذاهبا سدى فانه يجزع عليهم سخط الخالق وغضبه . قال
عليه الصلاة والسلام (من لم يقبل رخصة الله كان عليه من الذنب مثل جبل
عرقه)

الاسلام دين السعادتين وناموس الحياتين لم يقرر في مبادئه الانقطاع الى التبتل
(من تبتل فليس منا) ولا تجنب الحياة الاجتماعية والمسائل الحيوية بالهرب الى
رمان الجبال والانقطاع عن سائر الاعمال . كلا . كل ذلك غاية في الاسلام
ويستلزم غضب الملك العالم . روى ارجلاني الجبل ليمتع برفاهية في جبهه الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فقال (لا تفعل أنت ولا احدى منكم الا بحدكم
ساعة في بعض موطن الاسلام خير له من عبادة أحدكم وحده أربعين عاما .)
هذا شأن الاسلام في الاعتدال في الدين الذي هو مالكة لازمة النفوس وقائدها الى
نعيمها في الحياتين ولا يختلف عن هذا شأنه مع آميال النفس ومطالبها . فقد
قررنا انه لا يأمر بقتل عاطفة ولا بامانة ترعة بل يسعى في جعلها معتدلة قوية بلا افراط
ولا تفريط . فالسخط مثلا وهو ذلك الخلق المحمود لا يعد فضيلة في الاسلام الا اذا
روحي الاعتدال فيه وبدون ذلك يكون دنبا يحاسب الانسان عليه قال الله تعالى
(وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا
الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا * ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا
تبسطها كل البسط فتعبد مدوا محسورا .) ثم ما قولك في التواضع . التواضع
هو ذلك الخلق المحمود الذي يرفع صاحبه عفا الى مقام الشرف والمجد وهو من
المجبابا التي يحتملها الاسلام على التخلق بها قال عليه الصلاة والسلام (لو كان التواضع
في قاع بئر لم يث الله اليه ربحا ترفعه) ولكن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمتأخر عن
تحذيرنا من الافراط فيه لدرجة تقضي بها الى المهافة والصغار وترميننا الى حضيض
المذلة والابتذال وينهنا الى التفرقة بين من من الناس يحسن لديه التواضع ومن
منهم يلقى الترفع لديه حتى يكون الرجل عماله منبها كاهو عماله وعظ . قال عليه

الجنون الشديد ثم قال (هؤلاء المتعبدون الذين يريدون أن عتبة تأثير الطبيعة
عابهم صاروا في الحقيقة ضحاياهم التي تنهشهم لانهم بدلا عن تنظيم حالتهم
باطنائهم طالبا في حدودها المعتدلة أرادوا بجذوعهم أن يستأصلوا شأفها)
كان هذا شأن سائر الامم في الافراط في شهوات النفوس وأمياها أو التفريط في
كبح جماحها حتى اسفرت عنها الحق بنور الاسلام وانكشف عن حياء الفضيلة
الحقة كل لثام فنزلت آي الله تعالى ممددة بالغالين والمقهرين منذرة اياهم بسوء
المنقلب في الدنيا ويوم الدين مقررة أصول الاعتدال على قسطاس مستقيم مدحة
قواعد الفضيلة على غودج حكيم .

قظرت الى منازع الانفس نظرة الحكيم الحبيب فلم تقرر لزوم قتل واحدة منها بل
عالجتها من حيث يعالج الطبيب المريض بارشادها الى ناموس الاعتدال وأرثها
ان الزيد عنده الى الافراط أو التفريط يفرض بالانسان الى المالا تحمد مغتبه ولا تضر
عاقبته . علمتنا هذه الآي الكريمة ان الله تعالى لم يخلقنا من عالم العدم الى باحة
الوجود ليعذبنا بأنواع العبادات الشاقة التي تميمت احساسات الانفس وتخرجه عن
دائرة الكمال الانساني بل خلقنا وهبنا كل ما نحس به من العواطف لنبلغ به ما عهد
لنا من الرقي النفسي بسيرنا على مقتضى الحكمة الهيكلية وارتما ان كل ما حزننا به
من أنواع العبادات الجسمانية أو القلبية لا يقصد به الا تلك النتيجة قال تعالى
(ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم
تشكرون)

يصرح انما الاسلام بأن الغلو في الدين ليس من الامور التي يكاف الله تعالى
بها عباده بل انه يتنزه عن ان يجعلهم فوق مقدور طاقتهم (لا يكاف الله نفسا
الاوسعها) بل كما يدل لنا التاريخ عليه من آثار الغلو الذي أهلك الامم وأبادهم
هي من مخترعات أفكارهم قال عليه الصلاة والسلام (اياكم والغلو في الدين فانما
هلك من كان قبلكم بالغلو في الدين) تصدى الاسلام لمن يظن ان الهالك في
العبادة واضنا الجسم فيها بما يبرهن للخالق جل شأنه شدة الاخلاص فقرعهم

مكارم الاخلاق افرا مايجب له يتجاوز عن كل سببة تصدر من أطفاله ويعفون
كل ذنب يحصل منهم . أليس يؤول حالهم الى التصادى في النسي ونشأتهم على
عدم احترام القوى الوازع التي سيصادفونها امامهم يوم يكونون رجالا عليهم
تكاليف الحياة لاشك ان عائلة رزنت بأب مثل هذا يكون حالها الحلل وشأنها
الخلل ويكون ذلك الأب في نظر شرعية العدل مجرما يجب تنبيهه الى خطه
الاعتدال . ان صح هذا في العائلة فهو في الجمعية أصح واصر
جاء الاسلام فأنقذ النفوس الانسانية من شقاء التفريط في الأميال النفسية
والافراط فيها وخط للبشر خطة معتدلة ثلاثم سنة الوجود وتناسب قوانين الحياة
عما يسمح للنفس أن تنال حريتها الحققة فترتقي في معارج الكمال بانتظام وسلام .
(وكذلك جعلنا كم أمة وسطا لنكونوا شهادا على الناس ويكون الرسول عليكم
شهيدا)

تصحح الاعتقاد

قد تكلمنا في فصولنا السابقة على لزوم تطهير النفس من أضرار وأوهامها بالمظهر الملائم
لها وهو العلم الصحيح واستكنها لها مريضتها وهو قانون الاعتدال في امتاعها
بساثر أُميائها وبقي علينا الآن معرفة ماهية سعادتها واطمئنانها فنقول . ان ترى
امام أعيننا بعضنا الناس قد درزوا صحة عظيمة وثروة جسيمة وتم ذنوبا بأنواع
العلوم والمعارف ولاكنهم كثير والغصير شديدو الحيرة لا يكادون يشعرون
بالراحة ولا يمتدنون بملذة كأن لهم في كل لذة ألم وبازا كل فرح تحرا . يحسون
بكآبة قد رانت على صدورهم فلا يعلمون سببها ولا يعرفون موجبها كآبة
لاترايلهم الابز والعة ولهم عنهم بكأس من الرحيق فلذلك تراهم شديدي الكف
به كثيرى التحرق لفقده لانه دواؤهم الوحيد
ماير هذا الأرق والضجر مع هذه الصحة الجسيمة وتلك الثروة المائيه وهما

الصلاة والسلام (ومن لا يؤجر بلك لا توجب له ولا كرامه * لا تصاحب من لا يرى
لثمن الفضل كمثل ما ترى له * اذ ارايت المتواضعين من امتي فتواضعوا لهم واذا
رايت المتكبرين فتكبروا عليهم * الكبر على أهل الكبر صدقة وهكذا ترى
الاسلام مع تعليمنا بقدر مكارم الاخلاق وبتأثيرها على صرا كزنا في الحمية
الأخرى يريدنا جادتها الحقيقية وخطتها الحكيمة حتى لا يكون الانسان حسوا
فيؤكل ولا مراً فيلفظ كما هو معنى حديث شريف وهو الامر الذي ينافي شؤون
الحياة الاجتماعية ويعطل من رقيها كثيراً .

قل يا بئيك ما يكون شأن الطغاة في أمة أفرطت في السجاياء الممودة وآخر جنتها عن
حدودها المعتدلة والى أى نقطة تصل شررة المعتدين اذا صادفوا عنه دكل جريرة
عفوا وبارأه كل رذيلة سماها أمتا تكون النتيجة تنادى الباغين في بغيتهم واخلاقهم
بسميات الأمن والطمانينة . أمتا تكون النتيجة حرمانهم من التهذيب والأدب
الامر ان اللذان لا يتمان الا بالعقوبات الرادعة والاحكام الصادرة قال عليه الصلاة
والسلام (اقامة حد من حدود الله في الارض خير من ان تطروا أربعين
يوماً) .

للحياة الاجتماعية شؤون يضيق كتابنا هذه ان درس بعضها درساً سطحياً
وهي تستلزم نقطة من كل عضو فيها وجلداً على تحمل عواذها وفطنة على حل
مشكلات دواهيها بل هي الحرب العوان التي يصلها الانسان من يوم ميلاده الى
وم نهاية حياته . حرب أعلنها المطالب الجسمية والنفسية وشبهها الضرورات
الحوية . حرب لا مناص منها لمن أراد الكمال وتوسم العلاء في دار المآل
حرب أفن الله ان يشب لهيبتها ويتأجج سعيها لتبعث النفوس الى انظار
نقاياها وتحضها على استعمال خصائصها وسجايها لكي لا يكون الانسان
انها عن أسرارها ضالاً عن عجائب أحواله (ونبشوا كمالاً بالشر والخيبر فنته والينا
جمعون) [٥]

هي العائلة قل لي يا بئيك كيف يكون حال الأدب فيها اذا كان أبوها مفرطاً في

غور هذا الوجود العظيم على ضخامة أجزائه وعظم أبعاده ويستكنه سير
النواميس السائدة عليه فيستدل بها على وجود الخالق عز وجل وعلى تنزه أفعاله
عن العبث وصنائه عن الالهو كما يستدل به على علمه وتدبيره ورحمته وحكمته
استدلالا محسوسا لا يقبل شبهة ولا يداخله ريبه . بالعقل يدرس الانسان أحوال
الجميعة البشرية فيرى نواميس رقيها وهبوطها وأسباب رفعتها وضعفها ويتبصر
في أحوال الانبياء الذين أرسلهم الله الى خلقه هادين مرشدين فيستدل بالتدقيق
بمجاوذه وفي الآثار التي تركوها على معنى النبوة وضرورتها للبشر وحكمة الله
على اختلاف المدارك والاحساسات وفي تمايز الملل والديانات . بالعمل يميز
لأنسان بين أحوال الماضي والحال فيفرق تبعها لذلك بين الديانات الخاصة وبين
لديانات العامة ويعثر بتعميد العلم والبداهة على الديانة التي يجب أن تكون
عامة لاديان كلها وبقية بقاء النوع الانساني .

نضت مرآة الله جل شأنه أن يكون الا كوان في الطبيعة على ترتيب محكم ينطق
لسان الصمت للتبصر ويظهر بلباس الوضوح للتمييز . ويجب اليه الاتعمال منه
لغيره بدون أن يشعر بل ولا سامة ولا يؤوب من استقصاره بندامة . بدون
إذا الاعتبار بالعقل لا يأتي للنفس أن تصحح عقيدتها ولا يتأق لها تبعها لذلك أن
سكن من اضطرابها . هذا ولا تنكر أنه قدمضى على النوع الانساني زمن كان
به العقل في دور الطفولية وكان يكفيه في الايمان أن يندعش لأمر خارق للطبيعة
يطل من سير نواميسها وقتئذ . وكان الله سبحانه وتعالى يرأف بعباده فيرسل
يهم رسلا يتعمم بخصائص تعجز عن كتمان درها عقولهم وتندعش لها ألبابهم .
يستدلون بهذه المعجزات على صدق الرسول وضرورته أتباعه وأما الآن حيث بلغ
عقل أشده والنوع الانساني رشده فلا تجدى فيه معجزة ولا تنفع فيه غريبه .
أن الشكوك قد كثرت مع كثرة المواد العلمية فان حدث حادث من هذا القبيل
موافقا للتدريس أولا ثم اذا ظهر لهم براته منه أخذوا يعلون معجزته بكل أنواع
تعليمات هذا من جهة ومن جهة أخرى فان طائفة الاسير يت في أوربا تعمل الآن

الأمران اللذان عامهما (كما يقال) مدار السعادة الانسانية . ماهذه الحيرة
والوحشة الضميرية مع تهمزهم بأنواع العلم وهو كيزعمون الشافي للناس من
نزغات الوسواس . أما يد لنا هذا الضجر السرى على أن النفس تائفة لأمر ما وان
غاب عن الانسان علمه فدوله عليه أثره . وأن ذلك الأمر ليس هو صحة البدن
ولأفره المال ولا كثرة البنين ولا سكنى القصور ولا أكل الصنوف ولا سماع
العيود ولا مغازلة الغيد بل هو أمر آخر لا تعدده هذه الملاذ بالنسبة له الالهية
ولا الاكوان بجوانبه الافناء .

ماهو هذا الأمر السامى الذى لو حصات عليه النفس اطمانت وسكنت وهامت به
وسكرت ورضيت به وفتحت . هو لاشك صحة المعتقد واليك الدليل . ليست
النفس من طبيعة هذه الاجسام الصماء ولا من طينة هذه المادة العمياء حتى
تأنس الى شئ من أشياء هذه الارض الخائرة أو تهمج بلاذهاهمها كانت كبيرة
بل هى من طبيعة نورانية محضه فلا تأنس الانوار يحل عنها ظلمات الاشياء
الارضية الكثيفة لتشرق على حضرة القدس المنيرة وتطل على ظايرها
الشريفة . النفس أجل من أن تقنع بالمشتبهات الجسمانية وأكبر من أن ترضى
بلاذها الموهمة الغائبة فهما غايات الانسان نفسه بجمع المال ورفاهة الحال
ليرتاح سره ويسكن اضطرابه فان النفس لا تفتأ تقيم عليه الحجة بعد الحجة لتهتدى
الى وضع المحجة . فان تبصر فى أمره واكتنه خفية سره وأنال نفسه بغيبتها من
ابلاغها نورها المرحوطا سكن فؤاده وآب اليه رشاده ولو كان جسمه بين القنا
والقنابل وحاله من الفقر فى أخس المنازل . فما هو السبيل الى ابلاغ هذه النفس
المسائمة أمنيتها وامتاعها بطليتها من صحة العقيدة السبيل لذلك هو العقل
(الدين هو العقل ولا دين ان لا عقل له) .

العقل فى النوع الانسانى خصيصة من أجل خصائصه ومنحة من أفضل منحه الله
عليه لواسه تعمل فيما وضع له واعتنى به واعتداله . بالعقل يسير الانسان

عند الله ليست روايه ثنائيا لا قول لهم عما كتبت أيديهم وويل لهم عما يكسبون) وقال تعالى (قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين)

انهي الاسلام بالوهم والنعزير على الذين ديدنهم - تقليد آباءهم - تقليدا أهمي والجود على ما ورثوه منهم - من الاعتقادات الباطلة بدون روية ولا تحقيق فانذرهم بسوء المنقلب وشر العذاب فقال تعالى (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا ابل تبسع ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يفتدون .)

قرر الاسلام بأن حجة الرجل يوم القيامة بأنه انما قلده غيره وتابعه لا تنجيهِ من غائلة العقاب مادام له عقل يعين بين الخبيث والطيب وبين الضار والنافع قال تعالى (واذ ينجحون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاهم اهل انتم مغنون عنا نصيما من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد) وقال تعالى (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير)

صرح لنا الاسلام بأبلغ عبارة بأن الحجة القوية وحدها هي عماد الدين ومسالك الامة اذ دفن فقد رها فقد جف على نفسه جناية عظيمة وأوقعها في مصيبة كبرى لأنه يكون بقدر رها فقد رها أعظم دعامة يستند عليها يوم الحساب الا كبرياء قال الله تعالى (وأنزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا هاتوا برهانكم ففعلوا ان الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون) هذه هي قواعد الاعتقاد في دين الاسلام وهي مطابقة تمام المطابقة لما أقر عليه جمهور فلاسفة أعم الارض في هذه القرون الاخيرة من ان كل قاعدة لا يقرها البرهان يجب أن يسحب عليها ذبول النسيان . فقل لي كيف يمكن أن يتطرق الى عقيده مسلم عالم بحقيقة الاسلام بعد أن يسمع نداه الحق في صميم وجدانه يزعجه عن ورود الباطيل ويردعه عن التعلق بالاضاليل قائلا له (ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) بل كيف ينأى مسلم مهتدي أن يجارى الهوى ويتبع كل من خيل وغوى بعد أن يمتدح في جواهر فوائده ما قاله الله تعالى في وصف أهل التغفل الذين يتبعون الضلال

من الاعمال المدهشة الخارقة لنواميس الطبيعة ما لورآه الجهلاء لظنوا انه من اكبر
المعجزات مع أن القوم لا يدعون النبوة ولا يزعمون الرسالة نعم لانفسكر أن أعمال هذه
الطائفة ليست من نوع معجزات الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولكنه بدون شك يقل
من أهميتها في نظر الذين يقفون مع ظواهر الاشياء . وعايدل على ان هذه القرون
الاخيرة لا تروج فيها مسائل المعجزات تكذيب علماء أور وباكل المعجزات السابقة
وهو وان كان تمورا منهم الا أنهم مصيبيون في قولهم اننا في زمان لا يجدي فيه للاعتقاد
الانوار العقلية والدليل العلمي . ومن أقرب الشواهد لذلك ما كتبه المسيو
هنري برنجيه في مجلة المجلات الصادرة في ١٥ مارس سنة ١٩٠٨ قال ما معناه
. ان العالم والتاريخ قررا بطلان كل هذه المعجزات (معاذ الله) ولكنهم لم يستطيعوا
أرني ذكر الروح التي بعثت اليها . أما نحن الآن فلسنا بمعتاجين الى معجزة ما
فان معجزتنا الوحيدة الملهمة هي هذا العالم العالي الذي لانهاية له فانه أصبح في ايقاظ
احساسنا الديني من كل المعجزات الماضية . انتهى .

لهذه الاسباب جاءت الشريعة الاسلامية تدعو الى السبيل الحق بمبادئه العقل
وقواعد العلم صارفة النظر عن المعجزات واطهار المدهشات لعلم الله سبحانه وتعالى
بأنه سيأتي زمان تؤثر فيه المقررات العلمية على القوة العقلية مالا تؤثر عليها
الحوارق لنواميس الطبيعة . نعم جاء الاسلام يخاطب العقل ويحاسب الفكر
ويناشق الفطنة فلا يدعو الى الاعتقاد بوجوده حكيم قادر الامع تنبيه العقول
الى الدليل الحسي على ذلك ولا ينفي عنه الشريك ولا يثبت اليوم الآخر الا بتمهيد
ذلك بالبرهان وتقويته بالحجة المحسوسة .

علم الله ان كثير من ذوى الاهواء في الاعم الطامعين في الكبرياء والعظم قد يحسن
لهم الطمع ان يدسوا في الدين اشياء يرغمون بها أنوف العامة ويقودونهم بها الى حيث
توعز اليهم شهواتهم فقرر في دينه الاخير ان كل دعوة من هذا القبيل يجب أن يطلب
الدليل العلمي عليها فانه هو وحده الفارق بين الحق والضلال والمتبطل لعزائم
أهل البطلان قال تعالى (قويل للذين يكتبون الكتاب بأيهم ثم يقولون هذا من

الامن لوى السكشع عن امر جسمانه وتم كمواعلى هذا ما شاؤا لما لا ترى لزوما
لأبائنا هنا بل نقول سبق الاسلام كافة البشر الى وضع القواعد الصحية الحقيقية
البنية على ارتباط صحة العقل بصحة الجسم وجعلها أساسا من أسس الايمان وحمل
كافة متبعيه على الائتمار بها والالتفات اليها كما أمرهم بالالتفات الى غيرهما من
قواعده ونص بأنهما من أكبر المنح التي يهبها الله تعالى للعبد ولا يفضلها في علو
المرتبة الا كلمة التوحيد قال عليه الصلاة والسلام (سألوا الله العفو والعافية قال
أحدكم لم يعط بعد اليقين خيرا من العافية) .

ولم يكتف بهذا بل قرر من مبادئه الأولى كل ناموس عام لحفظ الصحة وتعويم الجسم
مثل النظافة والرياضة الجسمية والعقلية فقال عليه الصلاة والسلام الطهور
شطر الايمان * أحب الخيل الى الله اجراء الخيل والرحى * رزقوا القلوب ساعة
فساعة .

أما الامراض فان الاسلام يعتبرها عذابا من الله تعالى يبعثه على المريض جزاء له
على تعديه لئلا يمس المقررة وعصيانها للقواعد الصحية الثابتة قال عليه الصلاة
والسلام (المرض سوط الله يؤدب به عباده) فيجب على المسلم والحالة هذه اذا اصابه
مرض اى سوط عذاب من الله تعالى ان يسعى في الانابة الى سبيل الاعتدال في شؤونه
الحوييه ولا يتأني له هذا الا باستشارة طبيب حاذق عالم باصول فواميس الصحة
دارس اقواعد الطب قال عليه الصلاة والسلام (تداووا يا عباد الله فان الله لم ينزل
داه الا أنزل له دواء) قلنا طبيب دارس لقواعد الطب لأن الاسلام يحذرنا من الوقوع
في مخاتل الدجاله وينذرهم بالمسؤولية العظمى قال عليه الصلاة والسلام (من
نظيب ولم يعلم منه طب فهو ضامن) ثم ان عجزت الاطباء عن مداواة العلة بعد ان يبذل
الانسان وسعه في العلاج فان الاسلام يبشر الصابر على ولائها بحسن الأجور في الدار
الآخرة هذا ود ينشأ القويم يعتبر بضعف البنية وقلة القوة من الاعراض التي تؤخر الرجل
عن نوال الدرجات الزلني في الآخرة لأنها غالباً تكون نتيجة الافراط في أمور الحياة

ويجب مدون عليه ويجعلون أنفسهم وقفا على تصديق الحرافات وهو قوله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم اضل أولئك هم الغافلون) اللهم بصرنابدينك وهودين المدينة الحقة وهبنا من لذلك ثباتا على اتباع نهجك القويم وارفع عن أفكارنا ما تكاثف عليها من صدأ الاوهام انك سميع مجيب (قل هذه سميلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين)

﴿ المطالب الجسمية ﴾

قد أتممنا الكلام على المطالب النفسية ولم يبق علينا الا الكلام على المطالب الجسمية . وهو القسم الذي باتحاده بالقسم الأول وتناسبه معه يتم للانسان الحصول على سعادته الآتين يسمى وراءهما من يوم خلقه للآن فنقول . تنحصر السعادة المادية في أمرين وهما حفظ الصحة والاعتدال في التصرف بمقتومات الجسمان فلتتسكلم على كل منها في فصل مخصوص

﴿ حفظ الصحة ﴾

قدّمنا في فصولنا السابقة ان صحة العقل وهو الميز الأول للانسان عن الحيوان تتعلق بصحة الجسمان تمام التعاقب وأقل نظرة في أحوال الانسان تتعنا بصدق هذه النظرية . وقد أدرك فلاسفة العالم المتدبر هذا السر العظيم فتراهم يهتمون جدا بأمر الصحة اهتماما لا يرضى عليه . ويقررون كثيرا من القواعد المقومة للبدن والحفاظة لقواه ليمارسها الطفل مع القواعد المقوية للعقل والنمية له في آن واحد وجعلوا أهميتها لا تنقص عن أهمية تعليم مبادئ العلم في شيء . قرروا كل هذا بعدما زعموا أن الأديان تسعى جهدها في ملائسة الصحة ولا تعبد بالنعيم الأبدى

لبست الزهادة في الاسلام بالتأثم عن لذائذ المآكل ونهض الفواكه وحرمان
النفس من كل ما تشتهيه . كلا . فلبست مقرراته مثل هذه الزهادة التي قد تنافي
الحياة الاجتماعية وتمدم صروح المدنية . كلا . قال الله تعالى (يا أيها الذين
أمنوا لا تقهروا طبيبات ما أحل الله لكم ولا تعبدوا ان الله لا يحب المعتدين وكواها
رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون)

في هذه المناسبة نقول ان ديننا القويم كالم يحرم التمتع بلذائذ المآكل كذلك لم يمنع
التخلي بجميل الملابس قال عليه الصلاة والسلام (ما منع أحدكم أن يوجد سعة من
المال أن يتخذ ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوب مهنته) ولم يكتف ديننا الخفيف به ذابل
يرغبنا في التجميل والترزين اذ الم يقصد به ربة بل قصديه ارضاء الخالق جل وعلا في
اظهار نعمته والتحدث بكرامته قال عليه الصلاة والسلام (من كان له شعر
فليكرمه) أى يسرحه وقال عليه الصلاة والسلام (ان الله يحب كل جيد الریح
جيد الثياب) وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فظفر اليه رث الهيئة قال
ما لك قال من كل المال قد آتاني الله تعالى فقال ان الله تعالى يحب اذا أنعم على
امرئ نعمة أن ينظر الى أثرها عليه .)

﴿ الواجبات العائلية ﴾

للعائلة في المجتمعات المتقدمة شأن خطير ومقام كبير فانها بالنسبة للجمعية الكبرى
كالافراد بالنسبة للعائلات الصغرى فاذا صلحت الثانية صلحت الأولى والعكس
بالعكس ولذلك ترى فلاسفة الامم خصوصاً في هذا القرن يوجهون أكبر همهم
الى اصلاح شؤونهم وتعليم العامة كيفية اقامة أودها بالطرق العلمية المثلى . أما كنه
هذه السعادة العائلية فينحصر في أمرين رئيسين وهما اصلاحها أدبيا وماديا وهذان
الأمران منوطان ولاشك برئيس العائلة ومطاولان منه كأ كبر واجب تقضي به
شريعة المدنية الحقيقية من هنا تلقى على عاتق أب العائلة واجب ينقض عليه
تأديتها على حسب ما تحمكه سنة الحياة . فقول

وهي مقدمات التكامل من آداه واجبات الدين ولذلك يقول النبي عليه الصلاة والسلام
(المؤمن القوى خير من المؤمن الضعيف)

الاسلام لا يبيع لأى مسلم ان يتهاون بأمر صحتة لأى غرض كان حتى في عبادته
والاخبار له روى عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لى رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا عبد الله ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل فقلت بلى يا رسول الله قال فلا تفعل
صم وافطروهم ونم فان لجسدك عليك حقا وان لعينك عليك حقا وان لزوجك عليك حقا
وان لزورك عليك حقا وان بحسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثة أيام فان لك بكل حسنة
هنر أمثلهما فان ذلك صيام الدهر كما فشدت فشدت على قلت يا رسول الله انى أجد
قوة قال فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا ترد عليه قلت وما كان صيام نبي الله
داود عليه السلام قال نصف الدهر وكلن يقول بعد ان كبريا ليتنى قبلت رخصة النبي
صلى الله عليه وسلم لاشك ان كل هذه القواعد تجعل المسلم شديدا التحفظ على صحتة
كثير الغيرة عليها وهذا الغرض الذى يسهى فلا سفة هذا القبر ان ينقشوه فى أذهان
الامة حتى يهتموا بالنظافة والصحة فتقل الامراض وتخف آثار العدوى

الاعتدال في مطالب الجنان

يعلم كل انسان ان للجسم مطالب كثيرة وكلها ضرورية للحياة على شريطة الاعتدال
فيها فالغذاء وهو أول المقومات الجسميه قد ينقلب ضربة قاضية على الحياة اذا استعمل
بافراط او اذالتم تراعى فيه القواعد الصحية كجمع المتعاكسات من المواد الغذائية
ولهذا فقد اجتمع عموم أطباء العالم على ان ملاك الصحة الانسانية هو الاعتدال في
الشهوات الجسميه بهذه القاعدة الرئيسة جاء الدين الاسلامى فلم يحرم علينا شيئا
من الطيبات قط بل أباح لنا الاكل والشرب من كل شئ صحى ولكن بشرط عدم
الاسراف قال تعالى (قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق)
كلوا واشربوا ولا تسرفوا

﴿الواجب الثاني اصلاح حال العائلة ماديا﴾

ان ما تكلمنا عليه من ضرورة اصلاح حالة العائلة اديا يتعلق كل يتعلق
بالاصلاحها ما ديا وذلك لان اول ضرورة يشعر بها الانسان هي ضرورة حفظ جسمانه
من التلأشي ف اذا لم يسهل لديه الحصول على هذه الضرورة كما يجب لم يجد من نفسه
قط باعنا على السعي وراء شئ ادي مطلقا . وفي الواقع ماذا يكون امر عائلة
لا تجد من الغذاء النعمى ما يقيم سلامة اجسامها ويحفظ على افرادها قواهم العقلية
والبدنية . ولا من المسكن ما يقيهم عواذى الامطار والاعصار . ولا من الملابس
ما يحفظهم من اعراض الجوارح المجتاحة . أليس يقول امر عائلته مثل هذه الى
أخس درجات القوحش فتحسن الضرورات لافرادها كثير من الدنيا النفسية
والحساسات المزريه مع علمك بأن الاحتياج أبوالفاسد الاخلاقيه . ثم ماذا يفيد
العائلة اذا وجدت غذاء جيدا ومساكن وملبسا كافيين ولم يجد أبوها مالا كافيا ليقضى
به ما يجب عليه من اصلاح حاله محمول افرادها بارسالهم الى المدارس وابعاد المربين
لهم في كل ما تحتاج اليه الحياة المدنية أليس يتضح من كل هذه الملاحظات
الحقة ان العائلة تحتاج الى من يصرف عليها بسخاء وان قلة مال أبيها قد يوقعها في
أسوأ حالات الشقاء . نعم وهذه القواعد المدونة جاءت الشريعة الاسلاميه
السيما . قال عليه الصلاة والسلام (ليس منا من وسع الله عليه ثم قتر
على عياله) وقال عليه الصلاة والسلام (ما أنفق الرجل في بيته وأهله وولده
وخدمه فهو له صدقة) وليس بعد هذا ترغيب في الصرف على العائلة . وعلم ذلك على
مال العائلة من الشأن الخطير . وما للصرف عليها من التأثير الكبير في نظر ديننا
الحنيف ما قاله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الشريف (دينار أنفقته في
سبيل الله ودينارا أنفقته في رقبه ودينارا تصدقت به على مسكين ودينارا أنفقته
على أهلي أو عيني ما لم أنفقته في الله فكل ذلك ضلعة من أضراسي)

الواجب الاول اصلاح حال العائلة أدبيا

أداء هذا الواجب من الرجل لعائلته يستلزم أمرين رئيسين أحدهما اعتباره امرأته شريكاً له في الشؤون العائلية واعطاها حقها من التبعة والتسكريم . ثانيهما اعتبار نفسه قيماً على أطفال سيكوفون غذا أرباب عائلات مثله وأعضائه بلجمعية لهامقام في الوجود تؤثر عليها تربية افرادها ان خير انخير وان شرا فشر وان هذه الجمعية قد ينشأ فيها فرد يرفع مجددا الى عنان السماء وقد ينشأ فيها آخر يدهورها الى حضيض الذل والشقاء وان مناط كل ذلك هو التربية في سن الطفولي على المبادئ القويمة أو السقيمة . وان الأب أحد المسؤولين عن كل جريمة تصدر من أحد افراد عائلته التي رباها في حالة ما اذا كانت تلك الجريمة صادرة عن سوء ادارته في التربيمة والتهديب . بهذه الامور جاءت شرعة المدينة الجديده وعليها بنيت كل نظريات التربية العائلية .

نقول سبق الاسلام كافة العالمين الى تقرير هذه المبادئ القويمة فقال من حيثية عدم اهانة النساء والحث على اكرامهن واحترامهن بلسان النبي عليه الصلاة والسلام (ما أكرم النساء الا كريم ولا اهاتهن الا لثيم) و (احملوا النساء على أهوائهن) وفي قوله تعالى (وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا) دليل جلي على ان المرأة شطر اعظم ما من تربية اطفالها وتهذيبهم وأمان جهة انطباق الاسلام على ما جاء في الامر الثاني فيكون فيها هذا الحديث الجامع (كلكم راع وكل راع مسؤول عن رعيته) بهذا النص الصريح صار الأب مسؤولاً عن أعضاء عائلته فردا فردا وفروضا عليه تعويدهم على مكارم الخلال وشرائط الخصال لكي لا يؤخذ بجريرة الاهمال يوم يوجه اليه هذا المقال (ياراعى السوء أ كات اللهم وشربت اللبن ولم تؤوا الضالة ولم تحجير الكسير اليوم أتمتع بمنك) حديث قدسي

السلام (اصلحوا دنياكم واصلحوا آخرتكم كأنكم توفون غدا) في هذين الحديثين رد على الذين توهموا ان صلاح الدنيا أمر يغضب الخالق جل شأنه ويستوجب مخطئه عليهم فنبذوها نبذ النواة ومحضوا أنفسهم للتعب والرهادة باضناء الاجسام وانضاء العقول ولم يعلموا أن الدنيا دار حرب وهيجهاء وان القائم فيها يغلب القاعد ويستعبده فيحرمه كل حقوق الحياة وان الطبيعة البشرية لا تلبي حتى تقيم الحجة على مهملى أمرها فينقلب تعبدهم الموهوم فسقا وتنسكهم اجراما . هذا أمر دلنا عليه تاريخ الاقوام التي أفرطت في كراهة الاشياء الدنيوية وفطرت في حقوق ضروراتها الحيوية بسوء فهمها لنصوصها الدينية فلم تلبي ان تلعب بها أيدي الغوائل الطبيعية فارتكبت الى أسوأ حالة من الفسوق لو اطلعت عليها لوليت منها فرارا وولمت منها رعبا .

أما الديانة الاسلاميه وهى ديانة آخر أدوار الانسانيه فلم تقرر في مبادئها امثال تلك العبادة التي كان يقصدها معالجه نفوس تلك الامم الصخرية بل قرر ان كل عمل يكون مناسبا لسنن الحياة وملامحا للمواهب التي تعلى شأن العائلة البشرية وترفع أعيال النفس عن حضيض اليهميمه بحسب ما يعبد عبادة خالصة لله تعالى اذا قصد به وجهه الكريم لاشباع نهمه الشيطان الرجيم .

ولما كان كسب المال لاقامة أود الفرد والعائلة والجمعيه والنوع الانساني بامره هو من الامور التي تساعد على الوصول الى الغاية التي حددتها الله لهذا النوع قرر الاسلام انه من أفضل ما عبده الانسان ربه قال عليه الصلاة والسلام (أفضل الاعمال الكسب الحلال) وقال عليه الصلاة والسلام (من سعى على عياله من حله فهو كالجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء) ولا تحسب ان الاسلام يرغبنا فقط في التكسب والعمل بل يفرضهما علينا فرضا ويؤاخذنا على تركهما مؤاخذتنا على اهمال أمر لا زب . قال عليه الصلاة والسلام (طلب الحلال فريضة على كل

بالكشف المعروف عند العامة من حرمان النفس من كل شيء وجعل المعيشة على درجة من الشظف يعسر معها كل تهذيب أخلاقي ويحرض النفوس يومئذاً إلى كسر قيود الدين بالمرة كما حصل ذلك في كثير من الأمم بل انظر الدين الاسلامي يأمرنا بالسعي في اصلاح حالة معيشتنا جاء لذلك الاصلاح شطراً منه قال عليه الصلاة والسلام (ان من فقه الرجل استصلاح معيسته وليس من حب الدنيا طلب ما يصلحك) ولكن كيف يتأق للرجل استصلاح معيسته اذا لم يكن ذا عمل يستغله أو مهنة ينكسب منها لاشك يجب علينا أن نتكلم على مقام المال والعمل في الاسلام لنبطل حجة القائلين بأن الادب ان تركه العمل للانسان فنقول والله المستعان

﴿ مقام العمل والجهد في نظر الاسلام ﴾

ان أول نظرة في حالة الجمعيات المختلفة التي تتنازع البقاء الآن على سطح هذه الكرة تدلنا دلالة محسوسة على أن أسبق هذه الأمم كلها في مضمار الفوز بمجاريات السلطة والعلاء هي الأمة المركبة من افراد أنفوا السكد والعمل وتركوا الجبن والكسل . وهي هذا فيجب ان يحسب العمل من ضمن القواعد المهمة المهدنة لافراد النوع البشري والحفاظة للامم حياتهم واستقلالهم . نعم هكذا يعتبره علماء العمران الآن ولاجله ينددون على الاديان زاعمين انها تعجيب الكسل للانسان وتقدف به الى حضيض الهوان .

نحن لايمـننا في هذا الكتاب الاتبرى الاسلام من هذه الهممة الفاضحة واثبت انهم أقوى العوامل في الترغيب الى الجهد والعمل وان قواعدهم من أشد القواعد تنغيراً عن الكسل . أجل . الاسلام يرشدنا الى الجهد في العمل للحياة الدنيا بقدر ما يرشدنا الى الجهد في العمل للحياة الاخرى قال عليه الصلاة والسلام (اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً) وقال عليه

الناس فهو في سبيل الله وان كان يسعى على أن يكون ضعيفين أو ذرية ضعاف فيغنيهم
 ويكفيهم فهو في سبيل الله وان كان يسعى تكاثرا وتغافرا فهو في سبيل الشيطان
 يظهرون هذا الحديث الشريف ان كسب المال تابع انية الكاسب فان قصده به
 الفرض الحق كان مأجورا وان قصده به دنيا الاميال وخسائس الاعمال كان
 موزورا ولو كان وجه المكسب حلالا قال عليه الصلاة والسلام (من طلب الدنيا
 حلالا كثر ما فخر القى الله وهو عليه غضبان ومن طلبها استعفا فاعن المسألة وصيانة
 لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالتمر ليلته البدر) هذا هو القول الفصل في هذا البحث
 * بقى علينا هنا ان نتكلم قليلا على ما يستشعر به بعض المثبطين بقول ان الرزق
 مقسوم وأن الكد قد لا يغني قليلا . أما نحن فاولو المعتقدين بذلك ولكننا لا
 نجترئ على اكتفاء ما استأثر الله بعلمه ولا نحاول التمتع بعالم الغيب فإذ ينبغي
 أن كدى هذا قد يحقق لعلم الله السابق وما لى ولا نارة هذه الافكار التي بسوء فهمي
 لها تصدنى عن الشغل والاجتهاد وتلقني عن منهج الرشاد . كلا ان الشريعة
 الاسلامية جاءت بقوانين الحياة المشاهدة المحسوسة وفي تعاليمها ما يدل الانسان
 على ذلك دلالة بيّنة . فقرر الاسلام ان الله سبحانه وتعالى يقسم رزقه بين عباده
 على حسب تفاوتهم في الجدة فمن كان جده أكثر كان حظه أوفر والعكس بالعكس
 وهذه هي القاعدة التي تبعث الناس الى التسابق في ميدان هذه الحياة باطمئنان
 على نوال مكافأة التعب قال عليه الصلاة والسلام (ان الله يعطي العبد على قدر
 جهته ونعمته)

يصرح الاسلام بلسان فصيح ان الاقدام والهمة في كل أمر هما لال النجاس ومساك
 الفوز وان الحمول والطأ هما سبب الحرمان وأصل الفاقة قال عليه الصلاة والسلام
 (التاجر الجسور مرزوق * التاجر الجبان محروم)
 ينادى الاسلام متبعيه قائلا ان للحياة قواعد ثابتة ونواميس معينة فمن عارضها
 عارض ارادة الله تعالى ومن وفق أعماله على نهجها نال بغيته وفاز بطلبه وان
 الرزق والكسب منضويان هما ايضا تحت هذه النواميس المقررة فمن خالفها حرم

أما المال وما أدراك ما المال فهو في نظر الاسلام من أكبر مومات حياة الامة ومن اعظم دعائم الازدهار لها . قال عليه الصلاة والسلام (سيأتي على امتي زمان يحتاج الرجل فيه للدرهم والدينار يقيم به أمر دينه وديناه) هذا وقد كان بين أصحاب رسول الله من الاغنياء ما يكفي ما لهم لنجى يدحمه لمة عسكرية كما حصل من عثمان رضي الله عنه وهل به مدح النبي صلى الله عليه وسلم للمال الصالح في قوله (نعم المال الصالح للرجل الصالح) يقال ان دين الاسلام ينافي الاثراء خصوصاً في مثل هذا الزمان الذي أخبرنا عنه صلى الله عليه وسلم . نعم نحن في زمان يجب علينا فيه أن نظهر أوامر ديننا القوية في الجد والكسب حتى تنشط الانفس من عقال خمولها وتنبه تلك الظنون الفاسدة التي يمس بها بعض من يتكلمون لانفسهم وظيفة التهذيب والتعليم فان الامة تصارت الآن لا تسمع من ارشاد الدين الامينة فغرههم عن العمل ويعددهم عن التكسب ويحبب اليهم القنوع والتعسف وهو ارشاد لم تراعه فيه الحكمة النبوية من مداواة القلوب بأوفق علاجها . أما والعلم لو كان النبي صلى الله عليه وسلم أمر الناس بكرهية المال وترك العمل ولو بقدر جرهم من مائة عما يفعله اليوم به بعض المعلمين لما وجد في الصحابة من ذلك شروى نقير لانهم رضوا ان الله عليهم كانوا أطوع الناس لسيد الوجود صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فانوا ترى الامر بخلاف ذلك على خط مستقيم وهما هي أوامر الله تعالى في كتابه الكريم حائجة على الكسب وهما هي السنة الشريفة داعية اليه باكثر مما ترى في كتب مدينة هذا العصر . قال الله تعالى (ولا تنس نصيبك من الدنيا) فانتشر وافي الأرض وابتغوا من فضل الله وقال عليه الصلاة والسلام (نعم المطية الدنيا فارتحلوها تنبلتكم الآخرة) وقال عليه الصلاة والسلام (ليس خيركم من ترك دنياه لآخرته ولا آخرته لدنياه بل خيركم من أخذ من هذه وهذه) وقال عليه الصلاة والسلام (طلب الحلال جهاد) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه فنظروا الى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجلده في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم (لا تقولوا هذا فانه ان كان يسعى على نفسه ليكشفها عن المسألة ويعتبر ما عن

هذا العصر بجانباها الا كسلا وجبنا . اذا كان الامر هكذا فين ذهبنا الآن تلك الشهامة القلبية والهمة الاسلامية ثم كيف حل محلها العجز والخور حتى عن نوال ما كان شائعا عندنا . اسلافنا من مكارم الخلال وشرائف الخصال لم يكف الامة الاسلامية ما هي فيه من الاستمكانة حتى قامت بلسان بعض مرشديها فنسب تلك الحالة الى الاسلام زاعمة أن لها الاخرى ولغيرها الدنيا . كلا . ان الاسلام الدنيا والاخرى معا (وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خير الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين * ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقمنا عذاب النار) هذا حديث رب الاسلام (ومن أصدق من الله حديثا)

لا يحزن المسلمون على دينهم بما كثر مما فعلوا ولم ينظروا اليه نظرا عقل وروية ليرى أن أكثرهم الآن لا يقيمون الا هوأهم وأفكارهم ولا ينعوا علماء المدينة من الانتقادات الى الاسلام بما يدسونه ظلما اليه وليعلموا أنه سيأتي يوم في مستقبل قريب جدا يظهر الاسلام في أوربا وبرونق يشبه ما كان عليه في زمن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم (منهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق * إنه كان وعده مفعولا)

﴿ الواجبات الاجتماعية ﴾

لا يتخلو أي انسان خصوصا في العصور المتقدمة من أن يكون . (أولا) عضوا في جمعية يحكم بغاؤها ومشاغلها اعضاءها الآخرون في المعقة واللغة والمقتضيات الطبيعية . (ثانيا) يكون مرتبطا بعلاقات الوطنية والحكومية مع قوم يفاوضونه في المعققات والعادات . (ثالثا) تكون جمعيته التي يكون هو عضوا منها مسألة لاتحاد المصالح لجمعية أخرى تنافسها في سائر الحيات أوفى أكثرها . (رابعا) تكون جمعيته معادية لجمعية أخرى لاختلاف المسائل الحيوية بينهما . فالثلاث أحوال المتقدمة لاتخلو

ومن لا مه رزق وأن من أهم نوا ميس المكسب التمكن من الحاجة والجديها قال عليه
 الصلاة والسلام (من جدد جدول كل مجتهد نصيب * الصبغة تمنع الرزق) وقال
 عمر بن الخطاب وهو أحد من يجب الاقتداء بهم (لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق
 ويقول اللهم ارزقني فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة) ومع كل هذا فإننا نستطيع
 أن نسكت كل معارض ونفهم كل مجادل في السعي على المكسب والجدي والامل
 بقوله صلى الله عليه وسلم (اسعوا فإن السعي كتب عليكم) هذا والاسلام يجب الى
 متبعيه الذين يعسر عليهم المكسب أن يهاجروا الى حيث تسهل لهم المعيشة وتلين
 الحياة ههنا من الفقر الذي يقول عنه سيد الوجود (كاد الفقر أن يكون كفراً) ونحامي
 من أن يكون الانسان عالة على غيره . نعم الاسلام يبعث ذويه الى السعي في طلب
 قوام الحياة ولو باقتحام الاسفار ومواصلة القسيار وخوض العباب وتجشم الاوصاب
 قال عليه الصلاة والسلام (من أعنته المكسب فعليه بصراح * من تعسرت
 عليه التجارة فعليه بعمان * سافروا تهكوا وتغنوا)

على هذه السنن البينة سار أصحاب سيد الوجود قال الامام أحمد وكان أصحاب
 الرسول عليه الصلاة والسلام (يتجرون في البر والبحر ويعملون في خيلهم) . هذا
 ومن يتدبر تاريخ الصحابة والتابعين يرى مثالا لهمة وإقدام وعزم يحقق للنوع الانساني
 أن يفتخر به حقيقة وأن يتوق للوصول الى بعضه . يرى ماذا . يرى شرمة
 قليلة كانت مغزوية بين الشعاب والهضاب وهي من الفقر والغاقة فكان لا يساويها
 فيه غيرهما من الامم قامت تنفض عن رأسها تراب الحمول والضعة انتمارا بأمثال
 ما قدمنا من الآي الكريمة والاحاديث الشريفة ولم تزل واطعة اياها ناصب عينها حتى
 بلغت في مدة ثمانين سنة من الملك ونسعة السلطان وامتداد اثره النفوذ ما لم تبلغه دولة
 الرومان في مدة ثمانمائة عام . بلغت هذا الملك كله وأخضعته لسيطرة باطرية
 تقرب أن تكون طوعا وعالا كرها اذ اقيست بما كان يستعمله الرومان من ضروب القسوة
 والوحشية واضطهاد المذاهب الدينية . طالع تاريخ القرن الاول من الاسلام تر
 بعينك من عجائب الهمم ما لا نستطيع أن نصفه هنا ولو بوجه عام عالا تعددهم متمدني

أصولهم وأولواهم وأن لا يكون مناط التمايز بينهم إلا انزيا الشخصية والمكتسبات
الإنسية مع جعل هذه الميزة موكولا الحكم فيها إلى جانب الخالق جل شأنه وعدم
غناها عن صاحبها أمام القانون العادل . أما التحاب بين المسلمين فهو شرط أولى
في شرائط الإيمان لقوله عليه الصلاة والسلام (أن تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولن
تؤمنوا حتى تحابوا) ونرى بهذا أن هذه المحبة يجب أن تكون صادقة خالية من
شوائب الرياء والدهان والاصارت فمما كان لم ينكشف سره اليوم في الغد . ولهذا
يجب السعي في تطهير تلك المحبة وجعلها خالصة كما يسعى لتطهير الإيمان من شوائب
المكدرات حتى يتم له الحصول عليها ولن يتم له ذلك إلا بالتبصر في مبالغ علاقته مع بني
ملته وفي تمايز كونه إليهم أو ابتعاده عنهم وفي عواقب الاخلاص لهم أو مداراتهم
بشرط أن يكون عالم بالحقيقة الحية وتكاملها يرى رأي العين أن حياته مرتبطة
بحياتهم وموته بموتهم . إذا تم له الحصول على هذا التبصر كما يجب يجد نفسه
مستوقفا رغم أنفه إلى اخلاص الحب لبني ملته كما يكون مستوقفا للالتجاء إلى حصن شامخ
هرب من سبل جارف . هذه المحبة التي يدعو إليها الاسلام هي مناط كل سعادة
اجتماعية وملاك كل مدينة حقيقية أدرس أحوال الأمم المتدنة وتأمل جيدا في
دقائق أجزائها تر أن أكثر الأمم تماسكين أحادها وتلاصقا بين أفرادها هي
أسبقهم إلى مضمار السعادة الحيوية وأولهم كلمة في الأحوال العمومية . ترى
مثل هذه الأمة لا تعثر حتى تقوم ولا تمهد حتى تنشط فيمنع تراها مرتبكة في
أمورها الخارجية ومهددة في منابغها الحيوية مما يقرب اليك الجزم بقرب
سقوطها ووشك انحلالها لا تلبث أن تراها قامت تنفض عن رأسها غبار الارتباك
وصاحت بمن يناوئها من كل جانب فبددتهم بغير سلاح ورفعت في سرهم
الاقذاح . هذا من أسرار التماسك الذي هو نتيجة المحبة وليس ما تراه في الأمم
اليوم الأجزاء يسيراعسا كان بين آبائنا الأول فرفعهم إلى أوج لم ينله إلا نغيرهم
وأوصلهم إلى محمد لم تق اليه سواهم . تم لهم ذلك بعد انتماع والتغلب بفضل الديانة

منها أباد جمعية من الجمعيات الكبيرة الحية وقد يضاف إليها الحال الأخير حينما
الاحيان أو أحيانا كثيرة على حسب أهميتها في الوجود فالتنوع باعينا اننا
الأمم مدنية راهمية تجبر ما دواعي الاستعما والى مواصلة الحروب كل أن حرصا
مصالحها ولومع قبائل صغيرة

مجرد النظر الى هذا التقسيم يوجب الاعتراف بأنه تقسيم طبيعي لا مناص منه لا
لسان حال كل أمة متقدمة وغير متدنه معاصرة لنا أو بعيدة العهد عنا . نقول الآ
ان كل شريعة عادلة يجب أن تضع لكل من هذه الأقسام الاربعة واجبات تنبه
رهاياها بلاحظتها امام كل قسم منها بشرط أن تكون تلك الواجبات منطبقة على
العدالة الحققة وموافقة لسنن هذا الوجود وهذا أمر لم يتوصل الى اتصافه وتنفيذ
على حسب نواويس العدل الحق الى هذه الساعة الا الذين الاسلامي واليك التفصيل
والبرهان .

الاسلام يقسم العالم في نظره الى أربعة أقسام كقدمنا ويحدد بالنسبة لكل قسم منها
واجبات خاصة ويفرض على المسلمين مراعاتها وملاحظتها . فالتاس أماله
تنقسم (أولا) الى مسلمين . (ثانيا) الى ذميين وهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى
الذين يكونون في ذمة الاسلام ومحكومين بقوانينه (ثالثا) الى معاهدين أو مسلمين
لحكومة الاسلام (رابعا) الى محاربين له . فلنتكلم الآن على الواجبات
المفروض على المسلمين مراعاتها بالنسبة لكل قسم من هذه الاربعة أقسام
فنتقول .

﴿ واجبات المسلمين بالنسبة لبعضهم ﴾

يجب على المسلم بالنسبة لساائر المسلمين أن يلاحظ نحوهم كما تستلزمه الاخوة الحققة
مثل المحبة والمساواة في سائر الحقوق الدينية والسياسية . فموجب على المسلم
أن يعتبر سائر أعضاء الجمعية اخوانا له بصرف النظر عن اختلاف شؤونهم وتباين

فقال اخلوها فخلوها فقال ابن عباس ما أنصفناه أعطيناه ما يشغلنا عن قيامه وصيامه
ارجعوا بنا إلى كي نعينه على تجهيزها فليس للدنيا من القدر ما يشغل مؤمنا عن عبادة
ربه وما ينال من الكبر ما لا يخدم أولياء الله تعالى ففعل وفعولوا .
يسري أن هذه الحجة التي يحكيها في الأمة الإسلامية الأولى تأيدت دعائم المساواة والحريّة
والعدالة فيها تأييدا لا يباغ شأوه ولا يتحصل بغير الاسلام على جزء منه مما سنذكره .

هذا وقد أنطى الدين الاسلامي بكل فرد من أفراد المسلمين واجب السعي في اعلاء كلمة
الامة وتأيد مكرزها وقرر أن أعظم عبادة يحبها الله تعالى هي السعي وراء تحقيق
السعادة العمومية قال عليه الصلاة والسلام من حديث (ان سبرا أحدكم ساعة في
بعض مواطن الاسلام خير له من أن يعبد الله وحده أربعين عاما) وقال عليه
الصلاة والسلام (صلاح ذات البين خير من عامة الصلاة والصوم) وقال عليه الصلاة
والسلام (عدل يوم خير من عبادة ستين سنة) * من قضى حاجة لأخيه فمكأنما
خدم الله عمره * من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاهما أول مرة بقضاهما
كان خيرا له من اعمه كافي شهرين * من علم علما فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام
من نار) لاشك أن من يتأمل فيما سردناه هنا من الاحاديث الشريفة يرى بعينه
أن مقصد الله جل وعلا من سن الاديان ليس هو التهاكك في العبادة الجسمية أو التقافى
في الزهادة المصطنعة بل مقصد تهذيب الجمعيات البشرية وترقيتها إلى أوج مدنياتها
بسيادة النواميس الممدومة على افرادها . ألا ترى أنه يقول ان سماع كلمة حكمة
خير من اعمه كافي شهرين وان اصلاح ذات البين خير من عامة الصلاة والصيام .
اللهم ارزق المسلمين تبصر في دينهم وهمة نحو الخزعات من أذهانهم حتى
يستطيعوا أن يروا الاسلام بالعين التي يجب أن يرى بها فان من يفهم ما قلناه هنا
من الاخبار النبوية يتحقق أن المسلمين الآن بمقاطعتهم وتنايذهم وجهلهم قد بقوا
دينهم ظهريا واسهت وجوبوا "نخط الخالق باتباعهم لأهوائهم" نعم أن هذه

الاسلاميه والعمل بأوامرها السماويه ولو اردنا أن ننقل هنا ما ورد في ضرورة
 الحجاب بين المسلمين لزمنا صفحات كثيرة جداً فنكتفي بإيراد حديث شريف يدلنا
 على نقصان اسلام الذين يدعونه زورا حالة كونهم لا يهتمون إلا بأنفسهم ولا هم
 صافين النظر عن كل ما يعود بالنفع على اخوانهم وهو (ومن أصبح لا يهتم بالمسلمين
 فليس منهم) * ولنورد هنا بعض حقائق تاريخية تدلنا على مبلغ المحبة الاخوية التي
 كانت موجودة بين افراد الجمعية الاسلاميه الأولى ليمتعظ بها أبناء هذا العصر
 وليعلموا انهم بلغوا من ادرجة لا تحصل بين اخوين شقيقين في هذا الزمان . قال
 حذيفة العدوي انطلقت يوم اليرموك أطلب ابن عمي شي من ماء وأنا أقول ان
 كان به رمق سقيته ومسحت به وجهه فاذا أنا به فقلت أسقيك فأشار الى أن نم
 فاذا رجل يقول آه فأشار ابن عمي الى أن انطلق به اليه قال فحتمه فاذا هو هشام
 العاص فقلت اسقيك فمع به آخر وقال آه فأشار هشام انطلق به اليه فاذا هو قد
 مات فرجعت الى هشام فاذا هو قد مات فرجعت الى ابن عمي فاذا هو قد مات
 . أنظر الى هذه الأرواح الطاهرة التي تسهر ببعضها حتى في ساعة لا نستطيع
 الولادة فيها أن نفتكر في فلفة كبدها . أنظر الى هذه النفوس الزكية التي تؤثر غيرها
 عليها في ساعة هو لها عظيم وألمها جسيم ثم تأمل فيما تستلزمه هذه المحبة من الاوصاف
 التي يفخر بها هذا الانسان ويدعى استقادا عليها انه أرفع من الحيوان . هل بعد
 هذا التماسك العجيب بين افراد آبائنا الأول نستغرب بسرعة امتلاكهم لأزمة هذه
 المعمورة مع قلة عددهم وعددهم . هذه المحبة الحققة كانت شأن كل فرد من الافراد
 سواء كان أميرا أو فقيرا غنيا أو فقيرا وما كان يصعد الى المركز السامي ما هو فيه
 من الرئاسة عن اجراء واجبه بدون اخلال بتوحيده . اجتمع مرة قراء البصرة الى ابن
 عباس وهو عامل عليها (أي واليها) فقالوا لنا جارس قوم بقمي قمي كل واحد منا
 أن يكون مثله وقد زوج ابنته من ابن أخيه وهو فقير وليس عنده ما يجهزها به فقام
 عبد الله بن عباس فأخذ بأيديهم وأدخلهم داره وفتح صندوقا فأخرج منه ست بدر

(أى الخلافة) شورى . فهل سمعت أيها القارى فى تاريخ البشر ان حب المساواة
والاخاء والمريه سادى أمة من أمم الارض الى هذه الدرجة . ان هذه المساواة لم يعلم بها
فيلسوف لادى حتى فى آخر القرن التاسع عشر ولا يتصور احد من مثسرى هذا
القرن أن من الممكن حدوث هذه المساواة ولا بين أكثر الامم مدنية وعدلا . فبن
يلومنى الآن اذا قلت بارفع صوت ان هذه المساواة هى آخر ما يمكن حدوثه بين البشر
وأى كل خطوة تخطوها الامم المرتقيه فى سبيل تعميم هذا المبدأ العظيم ليس هو الا
تقربا من هذا الاساس الاسلامى . ومن يكذبنى اذا قلت ان هذه المساواة الحققة لم
تسطر لادى الا فى الكتب الاسلاميه . اللهم أهـد المسلمين للتمتع بحمال دينهم
والمهمهم ذكرى مؤنل محمدهم

هنا يحتمل أن يسألنا سائل فيقول اذا كان الاسلام كذا كرت قرر المساواة بين الارقاء
والاحرار الى هذه الدرجة واطهر لهم من الشفقة والرحمة ما لم يحصل مثله فى تاريخ البشر
باسره حتى قرر قتل الحر بالعبد وعدم قتل العبد بالحر فلماذا لم يقرر ابطال الرق
ومحوه . فهل كان ابطال الرق أشد صعوبة من ابطال عبادة الاوثان فنجيب أن
الاسلام دين عام لىأت الا لأجل أن يتبع ويسار بحسب تعاليمه ولا يصح ذلك الا
اذا كانت أوامره ونواهيه ملائمة للطبيعة البشرية التى فطر الناس عليها ومناسبة
للبواعث والأهوال الانسانية التى لا مفر من التأثير بتأثيراتها ومشاكلها وما ليس
السائدة على الجمعية الادمية رغم أنفها وعلى غير علم من أفرادها ليرتقى النوع
الانسانى تدريجا من حالة البهيمية التى كان فيها الى ذروة المدنية التى سبلاقتها
هــ هذه النواميس أحسن بوجودها فلاسفة العمران مثل (أوجست لىكنى)
و (هيجل) و (سبنسر) وغيرهم لانهم رأوا النوع الانسانى متبعه سلسله فى الترقيات
منتظمة الحلقات لا يمكن تخلفه عن ابوجه من الوجوه رغم ان الفتن التى تعثر به
والثورات والمظالم التى تنشب فيه بل قالوا ان كل هذه العقبات التى تظهر للنظر
البسيط عوائق وحوائل ما هى الا فواعل تسوق الى الامام وتخرج الانسان من
الخلط الى النظام . فكل حكمة يقولها الفلاسفة بها ظهرت للاسماع المجرد سامية

الاحاديث تدلنا أن التقاطع والتباغض ينافي الاسلام بالمرة بل هو مروق منه فان الله
سبحا وتعالى لم ينزل هذا الدين للأفراد بل أنزله لعموم الجمعية فان أكثر وأمره
لا يكتفى بالعمل بها الا بالانضمام والوثام لا بالتقاطع والانقسام قال عليه الصلاة
والسلام (الاسلام الى الجماعة أحوج من الجماعة الى الاسلام)
فحين لا نحب أن نختم هذا الفصل قبل أن نرى القارئ اللبيب أحكام الذبابة الاسلامية
بالنسبة للارقاء فنفي ذكر هذه المسألة فوائدها جلية جدا تجعلنا ندرك الفرق الهائل
بين العدالة الالهية والعدالة البشرية فنقول . كلما رأيت من حقوق المسلم على
المسلم ينطبق على الارقاء فهم بحكم الشرع اخوان وما اليهم للحديث الشريف
(اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم الخ) وبناء على هذا فليس لأعظم عظيم
حق في التفاجر على عبد زنجي مسلم مهما كانت صفته . وما يجعل الاستشهاد به
في هذا الموضوع أن يأذر الغفاري رضى الله عنه كان يناقش عبداحضره النبي صلى
الله عليه وسلم فغضب منه وقال له يا ابن السوداء فما أتم هذه الكلمة حتى التفت اليه
نبي صلى الله عليه وسلم وقال له طف الصاع طف الصاع ليس لابن اليمضاء
على ابن السوداء فضل الا بعمل صالح فوضع أبوذر عند ذلك خده على التراب
قال للزنجي قم فطأ على خدي . وكان عبد الرحمن بن عوف اذا مشى لا يفترق عن
بيده تشابه ألبستهم وتشاكل أزيائهم وعدم تقدمه عليهم وروى أن الامام عليا
رضي الله تعالى عنه ذهب مرة الى السوق مع رقيقه فاشترى فيه من احدهما أكثر
امن الآخر فأعطى خادمه الأثمن وأخذ لنفسه الآخر فقال له الرقيق أنت
رأى أحق بهذا الثوب فقال له أمير المؤمنين كلانك أولى به مني لأنك شاب
أنا فقهه رمت . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول . ان أبا بكر سيدنا
نبي سيدنا (يعني بلالا الزنجي) فانظر بأبيك كيف ساد حب المساواة في
كل الصحابة وهم ملوك العرب في الجاهلية حتى صار مثل عمر لا ينظر الى بلال الزنجي
من حيث خدمته لانه حيث لونه ولا اصله . وما اختصر عمر لم يرتعنين
له سمع يقول . لو كان سالم مولى أبي حذيفة (أى رقيقه سابقا) حيا ما جعلنا

كانت عنده لا تفرق عن الجمادات والبهائم ولما جاء الرقيق رفع عن كاهلها كثيرا من المصاعب التي كانت منوطة بأدائها وأسماء أنواعها في عين الرجل لأن دخول الغريب إلى العائلة يقضي على أفرادها باحترام بعضهم بعضا مائة . كل هذه المزايا أثرت على المرأة تأثيرا حسنا أهلها لا ترتقي سلا من الذهب و بترقى المرأة تحسن شأن النوع البشري وارنق تبعالها إلى معارج الفلاح أما الآن فلم يبق لزوم للاسترقاق فإن الأعمال قد خفت وطأتها عن عواهن البشر وجاءت الآلات الميكانيكية فأراحت الإنسان كثيرا عما كان عليه في الأزمنة السابقة انتهى اختصار .

نقول ولو كانت الديانة الإسلامية أبطلت الاسترقاق من منذ ثلاثة عشر قرنا لكانت فالقت سنة الوجود وجاءت بأمر يؤخر متبعمها عن الرقي والمدنية ولكن حاشاها من عارضته نوايس الحضارة فإنها أقرته بعد أن حصرت في دائرة محيطها المحكمة بالعدل وأسبغت على الأسر والمأسور نعم لا يمكن تفضيل أحدهما على الآخر فيها لم توجه إلا في الحروب الشرعية ضد الأمم الوحشية الغير إسلامية بينما كانت الأمم الأخرى متبعية في الاسترقاق طرقا بربرية بأنهم الإنسان ويستعبدونها الحيوان ثم لم يكف الإسلام حصرة في هذه الدائرة المحكمة بل جعل للدفاع حقوقا كن حكمهم أحرار الأمم الأخرى في أكثر الممالك الحضارة وتمهيدا . ولو كانت الأمم بربرية تعلم قدر عناية المسلمين بأرقائهم وشفتهم عليهم ومساواتهم إياهم لأنفسهم دة واذن أن آباءهم يبدلهم ولجوههم قبو لهم كابر جوالاب الشقوق ناظر مدرسة كيمة لا يسأل ابنه في مسأله تلامذته لكي يراه زماما آدميا كالا . وفي الواقع فما من أرقاء المسلمين وأخوانهم هائثون في الغيا في القفار كان هؤلاء في الجمعية إسلامية موضوع الاحترام والتبجيل وشاغلو المراكز الاجتماعية في دائرة الحربية مثل بلاد وسالم ومسلمان وغيرهم . ما هو حق المساءة والحرية علم ملوك السودان ابن عمر بن الخطاب الذي كانت تم ترعوش الملوك عند ذكر

عالية فلا تتصور أن يمكن العمل بها في كل طبقات الأمم الا اذا لوحظ معها سير
نواميس التدرج البشرى وتطوره وهيئات أن يصل الحكماء الى سير تلك النواميس
بالدقة مهما كانوا مطلعين أو مدققين .

ان من يعين نظره في تطورات الانسان وتدرجه في السرى الفكرى والمادى يرى
بطريقة محسوسة أن كل تطور دخل فيه شعب من الشعوب لم يحصل الا في الوقت
الذى صار فيه الجسم العام للهيئة الاجتماعية متهيأ ومستعد للدخول فيه . ان نواميس
الحرية والمساواة لم تشرق على أفق بعض عمالك أوروبا باثتمارا بقول فيلسوف أوهاها
لنصيحة حكيم . كلا بل تقدم ذلك مناسبات ومقتضيات هيئات جسم الهيئة
الاجتماعية الى قبول شكل آخر غير الشكل الذى كانت به . وهذا بحث لو أطلقنا
له عنان القلم لادنا الى تطويل ليس هنا موضعه

يناهى على هذه القواعد الأساسية الثابتة جاءت الديانة الاسلامية مراعية لسير تلك
النواميس الطبيعية السائدة على الانسان مراعاة تدهش المتبصر وتبهت المتدبر
فبينما نرى القوانين والقواعد الوضعية التى رقت المجتمعات حينما من الازمنة السابقة
صارت الآن عمالا ينطبق أصلا على الاحوال الراهنة نرى بعكس ذلك القواعد
الاسلاميه حافظه شبيهة بالاعتراهم ولم يعمورها سقم . فراهالم تزل ولن تزال كما
كانت تنطبق على كل جمعية وتلائم كل استعداد وقابليه . ذلك لانها هى نفسها تلك
النواميس المرقية التى نفل بحسبها علماء العمران من أول نشأة الانسان لآن نحن
لا تقدم كل هذه المقدمة لنبرهن للعالم أن الرق قاعدة من قواعد الاسلام يجب أن
يوجد لا بولس كما نريد أن نعمل عدم ابطال الاسلام له في أول نشأته بالبرهان الحسى
والدليل المشاهد ولا نرى لأجل هذا دليلا أقوى من نقل قول العلامة لا روس في دائرة
معارفه . قال (أن الحروب افادت النوع البشرى كثيرا حتى أن أسوأ نتيجة من
نتائجها وهى الاسترقاق لم تخل من فائدة كبرى وضرورية عظيمة . ولا يستغرن
لنارئ هذا الأمر فان ترقى النوع البشرى قد بأتى أحيانا من طرق لا يظن بحجته
منها . فبالاسترقاق تحررت المرأة من ذل الأمر الذى كانت فيه عند بعلمها فانها

ما الاسلام وهو دين المدنية الحقيقية وملاك السعادة الانسانية فقد اختط لمتبعيه
 ن هذه الخيثة خطة ليس في مقدور مجموع الفلاسفة عموما ان يقرر وامثالها في
 نهان أهمهم ولو بلغوا من السلطان على الافكار ابعاد غاية . كيف توصل الاسلام
 ترى الى اقتلاع جذور الاحقاد الدينية من عقول متبعيه بدون أن يقل شيئا مما
 ن محبة في أنفسهم مع علمنا بأن أكثر الامم محبة لدينها واحتفاظا بهي أشدها
 قد اعلى مخالفتها . انه توصل لذلك بطريقة لم نسمع بها عن قادة المدنية ولم
 قررهما العالم العالني الامن منذ امد قريب أي بعد ان وقف علماء الانسان والعمران
 لي أسرار النفس وتأثير المدنية عليها . فبينما كانت رؤساء أكثر الأديان الأخرى
 نولون لمتبعيهم . ان الله قد أسمر أن تكون العائلة البشرية كلها أمة واحدة
 لخدمة الدين والاخلاق والعادات فاعلموا على تأييد هذا المبدأ ما استطعتم لذلك
 . بيلا فان اختلاف النوع البشري يسخط الله لمعارضته لارادته الازلية كان الله
 سأل يوحى الى نبيه لباب الحكمة قائلا له وللؤمنين (ولو شاء ربك لجعل الناس
 ة واحدة ولايزالون مختلفين الامن رحم ربك ولذلك خلقهم * ولو شاء ربك
 امن من في الارض كلهم جميعا أفأنت تكفر الناس حتى يكونوا مؤمنين)
 انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء

ربنما كان رؤساء أكثر الأديان يأمرون متبعيهم باستعمال أشد الطرق الاكراهية
 لظاعة لجل الناس على الدخول في ملتهم ولو أدى ذلك الى قتل الابرياء وتبتيهم الابناء
 وتغريب العمران وزعزعة أركان السلام كان الله تعالى ينزل على رسوله من
 سماه الرحمة أي الحكمة قائلا له وللؤمنين (وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن
 ومن شاء فليكفر * لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) * وادع الى
 سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو اعلم بعين
 ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين)

* كل هذه الآيات البينات غرض في أفئدة المسلمين قاعدتين عظمتين هما .

اسمه قال جلسائه ان ابا بكر سيدنا وأعتق سيدنا (يعنى بلالا) لنزلوا عن عرشهم وقدموا أنفسهم أرقاء لهذه الجمعية التي تجعل عبدها سادتها انظر المزياهيم الشخصية وخصائصهم الذاتية .

قلنا كل هذا ولاكن هل الاسلام أقر الاسترقاق على وجه الاطراد ولم يشرب طرف خفي يفهمه اللبيب انه سيكون يوما مائرا لا خيرا كما هو شأنه الآن نعم أشار الى ذلك بإشارة صريحة يفهمها كل انسان ولاسيبل لتأويلها افعال عليه الصلاة والسلام (شر المال في آخر الزمان المماليك)

أنظر ببصيرتك الى هذه المجزات العلمية وريض فكرك في الديانة الاسلامية وكذب ولوبه قلبك الطغام الذين ألصقوا بها المشائن الوهميه والمعايير الخرافيه فقالوا انها تعتبر الرقيق حيوانا وتحت على الخناسه وتندب اليها ومفتريات أخرى تلبت في الجامع وتشبع بها كل سامع ولاكن لا بد للتحقيقه أن تظهر وللباطل أن يدرح وللإسلام أن يعرف ويشهر (ولتعلن نبأه بعد حين)

❦ واجبات المسلمين بالنسبة للذميين أى لاهل الكتاب

الذين هم في ذمة المسلمين ❦

من يتدبر في تاريخ الانسان من مبدئه الى يومنا هذا يتحقق ان محبة ملدينه قد تغلبت في قواده على كل محبة سواها فتراه يتخلى نفسه وأهله وماله في سبيل تأمينه ونصره وهو قدير العين من شرح الخاطر . هذه المحبة الدينية فهمها كثر لا قوام على غير المراد منها وقد قواها الى الافراط الهائل حتى حببت اليهم اجتراع كل أنواع المطام والمقتراف انكاه الجرائم تحت حجة نهم الدين وكبح جماح المحدثين . حصل كل ذلك لجهل المتدينين النواميس الحياه البشريه وقوانين الهيئات الاجتماعيه مما كان له أسوأ أثر في تاريخ أمثله هذه الامم الحقوده .

(من آذى ذمياً فإنا نخصمه ومن كنت خصمه فقد خصته يوم القيامة * من قذف ذمياً حذله يوم القيامة بسيطا من نار) .

هذا ديننا الكريم يلزمنا بمساواتهم بأنفسنا أمام القانون ويزجرنا أشد الجزع انضمام حقوقيهم وهو الأمر الذي لم يسبق له مثيل في تاريخ أي أمة من أمم الأرض .
أرى أي أمة تأيدت فيها قواعد العدالة ورسخت فيها أصولها لدرجة تقتل أحد أعضائها عقوبة له على قتله أحد الأجانب عن دينها الرسمي حالة كونها في أوج عظمتها وقادرة على أن تفعل ما أرادت من أنواع المظالم في جانبهم . جاء في التاريخ الإسلامي ان يهوديا اشتكى عليا للإمام عمر رضي الله عنه - ما وعى كما لا يخفى ابن عم النبي وزوج ابنته وأحد المرشحين لركن الخلافة - فقال له عمر قم يا أبا الحسن فاجلس أمام خصمك ففعل ولكن مع تأثر لاج على وجهه فلما انتهت القضية سأله عمر قائلا أكرهت يا علي أن تجلس أمام خصمك قال لا وإكنى تكذرت لكونك لم تلاحظ المساواة بيننا بقولك لي يا أبا الحسن (لأن الكنية تشير إلى تعظيم) . قل لي بعينك هل ورد في تاريخ بني آدم مثل هذه المساواة أمام القانون بين أحد عظماء أمة عظيمة يمزج اسمها عروش الملوك والقيصرة وبين رجل من السوق غريب عن ديارها . هذا هو تاريخ الأمم جمعاء يخبرنا ان المساواة لهذا الحد لم تقرر حتى بين الطبقات المختلفة في الأمة الواحدة الامن منذ زمن قريب جدا عما يحسدو بنا إلى الجزم بأن هذه العدالة الحققة لم يعمل بها مطلقا في الأمة الإسلامية .

كانت العدالة في الأمم المتقدمة القديمة اسما بلا جسم وكانت العقوبات متنوعة وتختلف باختلاف الرتب واللقاب اما الشعب ذاته فكان تحت رحمة اهواء ساداته الاعلى وقادته الغالىين . اما المساواة التي يتجسج بها فلاسفة هذا العصر فهي بنت الثورة الفرنسية الهائلة التي بيعت فيها المصحح بالجنان وصبغت فيها الأرض بالارجوان قال المسيو لاروس في دائرة معارفه (ان العقوبات في روما عاصمة دولة الرومان) كانت تختلف دائما في الجنايات المتشابهة على حسب اختلاف حالة

نفوسهم كل حقد ديني ولاشت كل تعصب مذموم . القاعدة الاولى هي فهمهم
من منظور هذه الآيات أن الله سبحانه وتعالى قضى في سابق علمه ضرورة اقتران
العالم البشري الى جميعات متخالفه المبادئ والغايات متباينة المشارب
والاعتقادات فيكون الساعى ضد هذا القضاء الالهي بغير ملامتهم له عاصيا ربه
مستحقا لخطه وغضبه . القاعدة الثانية هي استنتاجهم من هذه الآيات نفسها أن
تنسكب الناس عن دين الله بسببه تفاوت مداركهم في الفهم واختلافهم في درجات
العقل وأن لا سبيل الى انتشار هذا الدين الا بين من أسعدهم الجذب اذراك سره
وفهم المراد منه ولذلك أمرهم أن يسعوا الى نشر الحقيقة الاسلاميه من بابها
وهو الدعوة اليها بالحكمة والموعظة الحسنة وبالجهد الذي لا تكون عاقبته
وخيمة على أحد الجانبين . هاتان النظريتان اللتان يفهمهما المسلمون من كتابهم
المبين تجعلهم لا ينظرون في اختلاف الأديان والمتدينين الاشياء مرادة الله تعالى
سابق بها فضاؤه واستلزمته احكامته لئتم الابداع الذي اراده وقدره لهذا النوع
البشري ويزيدهم رسوخا في عقيدتهم هذه ما اثبتته علماء العمران حديثا من ان
اختلاف النوع البشري ضروري لانغناء المدينة واستمرارها ولازم لا يراد هذا النوع
وارد سعاده المرجوة . بعد ان يقر الاسلام في اذهاننا هذه المبادئ الحكيمه
لله تعالى بالتخلق باخلاق الله في معامله اللاوين الكشع عن شريعته وانه سبحانه
تعالى قادر على ان يعاملهم بما لا يطيقونه ولكنه لا يفعل ذلك بل يعاملهم
الحياة الدنيا أسوة غيرهم وريعا منهم عن سواهم اذا كانوا أكثر أهلية منهم لنوال
سعادة الماديه . (ومن يرد حث الدنيا نوله منها) . نعم بأمرنا الاسلام ان
يبدل سعادته اثارا كريمة على معتقدات مخالفيه في الدين ويحثنا على معاملتهم بانواع
فوق ومكارم الاخلاق قال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم
يجروكم من دياركم أن تبرؤهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين) .
ينبانا عن أذاهم ومما كرتهم ونصب الخنازل اشارتهم قال عليه الصلاة والسلام

صحا به عن اقراضه فإنه كان منهم المثرون وذو الاملاك الشاسعة وكلهم مستهد
بضحي نفسه ونفيسه في سبيل مرضاة نبيه ولكنه صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك
باللأمة وارشادا لها ان الاسلام أكبر وأجل من أن يأمر ذويه بقطع العلائق
ويعيشون معهم في مكان واحد . بحجة أنهم مغايرون لهم في المعتقد وفي ذلك
ناطقة على أن المسلم يستطيع أن يعيش بفرده في بلاد أجنبية عن دينه . ولا
كون أهلها من غير ملته بل ويسمح له أن يتزوج منهم .

فيما بين أيدينا من أسفار المدينة ما يرينا ان هناك فلسفة تهدي الى احترام
ع البشرية بمثل ما يهدي اليه الاسلام . ويأمر به . تصفع تواريخ الامم سابقها
نهاتر بعينيك من آثار قسوة الانسان على الانسان ما يحملك على اليأس من
ناموس الاحترام النوعي بين افراد البشر ويجعلك تثق بقول المتنبي

والظلم من شيم النفوس لا تجد * ذائعة فلعله لا يظلم

بناء التاريخ من آثار ظلم الانسان للانسان مائة شعره الابدان ويختجل
لحيوان وان كل هذه الفظائع كانت تحصل انتصارا للاديان . نحن
قران ديننا وما يأمرك ذويه بالفتك بن مخالفهم واستئصال شأفتهم بأقطع
لنا ولكنا نسب ذلك كله الى سوء فهم متبعها وادخالهم الغش والتدليس فيها
بهم الشخصية وأما لهم البهيمية . قد بلغت تلك الوحشية في الاكراه
ة كفوا يرمون بني نوعهم طعمة للامم المتحدة أو فردية للحيوانات السكاره
بطون رجالية في ديني «صالحين شديدين» ويطلقونهما في اتجاهين متخالفين
جون على جلودهم الفطرات والعاريا اليسين في النار أو يعلقونهم على
هادئة أياما عديدة ولا يهتمون بأنينهم ولا زفيرهم فتساقط لحومهم
يشعروهم . كل ذلك كان يحصل على مرأى وسميع من الناس فلا يجدون
نسهم قوا يشفقوا احساسية أثر . بل كانوا يعرفون عليهم متفرجين
بن قل بابيك أين هذه الصدور المتأججة بالاحقاد المتناهية بالاضغان التي

المجرمين وحيثيتهم) ثم ذكر تفصيل ذلك الجور وانتقل من قانون الرومان الى قانون
الفرنساويين قبل الثورة الفرنسية والصق به مثل هذا الخلل في قواعد العدالة
ثم قال (ان ثورة سنة ١٧٨٩ قذفت كل هذه الامتيازات بنفس الحركة التي
صحت الالقاء المختلفة التي كانت تابعة لاصالة الشخص أو الوراثه .)

فقل لي بهيئتك كيف لا يفخر المسلمون بدينهم اذا حققوا أن هذه المساواة التي يقول
عنها الفلاسفة انما سبب كل سعادة اجتماعيه لم تقرر لأول مرة الا في الجمعية
الاسلاميه وانما لم تقرر فقط بالنسبة للمسلمين فيها بينهم بل بين أعظم أعظم فيهم
بين أحقر حقير من غير ملتهم . اللهم اننا نعتقد ان هذه العدالة ليست من موضوعات
بشر ولم تكن فيمكنهم مطلقا قبل أربعة عشر قرنا بل هي عدالتك التي غرت
شيئ وسادت كل شيء فقمنا اللهم بالتدبر في معجزات دينك انك هلي كل شيء
ير .

سلام يا امرنا بحماة الاجانب عن ديننا ومحاسنتهم ولكن لان باب المواربة
داهنة خوفا منهم أو طمعاً فيهم . كلا . بل عن صفاء نية وسلامة طوية حتى
ينها عن اغتيال أحدهم وذ كره بما يكره كينها عن اغتيال أحدنا سواء بسواء
بحال انساب وجه من الوجوه نصب الأوهاق لهم لمصادرة أشياء لهم تحت ستار
فون الموه أو العدالة الوهمية كفعله ويفعله كثير من الاعم بالنسبة للمخالفين
داتها .

لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أعظم اسوة يجب أن تأتسى بها
املة الاجانب عن ديننا وخالف في معتقداتنا فانه عليه أشرف التحية والسلام
ضر ولائهم ويعشى بحجاسهم ويشيع جنازتهم ويهزمهم على مصائبهم
لهم بكل أنواع المعاملات الاجتماعيه التي لابد منها في كل جمعية محكومة
واحد وشاغلة غير مشترك . روت السنة الكريمة ان سيد الوجود صلى
به وسلم كان يقترض من أهل الكتاب نقودا ويرهنهم أمتعته الشريفة لا عجزا

الله عن الذين لم يقاتلوا (كم في الدين الآية) وأرسل عمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة إلى أخيه هذيلة وهو مشرك .

الاسلام دين عام لم يجعله الله خاتمة للاديان وهو مرديبه التفريق بين الأهل والعشيرة ولا بين أبناء الوطن الواحد ولا بين النوع الانساني بأكله بل ان الرجل ليستطيع أن يكون مسلما وهو في عائلة كل افرادها يخالفوه له في المعتقد والمذهب ولا تحمله تلك الخالقة على عمل شيء ضدهم على الاطلاق بل يلزمه الدين بعمل واجباته بالنسبة لهم والمدافعة عن حقوقهم ماداموا امرأعين فحواه شرائط المحبة وصدق النية

الاسلام لا يكفنا بجميل الخصال ومحاسن الخلال لنفعلها فقط فيما يبتنا بل يكفنا بها لنقوم بها فنحو العالم أجمع طارحين على اختلاف الديانات غطاء كثيفا رجا با غليظا قال عليه الصلاة والسلام (خاب عبد وخسر لم يجعل الله في قلبه رحمة للبشر) وقال (نصدقوا على أهل الأديان كلها) بهذه الاوامر الالهية عمل المسلمون ويعملون ولولا همهم بضد ذلك المضلون . كان عمر جالسا بين أصحابه فربه رجل من أهل الذمة يتسول فنظر الى مجاسمه وقال لهم انالم ننصف الرجل أيصح أن نأخذ منه الجزية وهو شاب وفتر كنه يتسول وهو شيخ . كلا . وأمر له براتب يصرف له من بيت مال المسلمين . فتدبر رحل الله في هذه النفوس الكريمة الذرائع الرحمة وانجب كيف تمكن الاسلام بنور الله ان يؤثر على أفئدة أولئك لعرب الذين كان يضرب المثل ببجاهليتهم حتى جعلهم غرة في وجهه المسكارم وآية في عدم الحقد الديني في زمان كانت فيه هذه الأُمم الشريفة معقودة من بين لنوع البشري بأمره امامن جهة حسن معاشرته المسلمين لمن يعيشون بين ظهرائهم من أصحاب الديانات الأخرى فما لم يرد مثله في تاريخ البشرية قاطبة . نعم بلغت منهم حسن المعاشرة كما فهم في المعتقد مبلغا لانراهم يحصل الآن ولا بين أخوين شقيقين . بيا في عائلة واحدة وتفرع من نبتة مشتركة . قال مجاهد كنت عند عبد الله

تجعل ذويها على استئصال الامم ويحواها المجرد رفضها ترك دينها من تلك الصدور
الاسلامية الرحمة المملوءة حكمته ورحمة المغفرة صفة وهمة التي كانت تسمع
لنواقيس الكائنات أن تدق بأزماذ المساجد بدون أن تحرك منهم ساكنا
أو تسبب غيظا بينها كانت مقابلها مقادير العالم بأسره بين أيدي المسلمين بالانزاع
ولا شريك فانهم كانوا يستطيعون ولا شك أن يحجروا على حرية أديان مخالفهم
مثل ما فعلت الرومان وغلات فيه .

كان الجيش الاسلامي يدخل مكللا بالفخار في احشائه الممالك المخالفة له باعتقاد
فيجعل أكبرهم تطمين الناس على دينهم وتمدى روعهم على حفظ معابدهم متعهدا
لهم بجديتهم والافاع من ذمارهم ويطاق لهم تمام الحرية في اجراء كل طقوسهم
الدينية وعوائدهم المليية . كل ذلك عملا بتعاليم الاسلام وجرى على سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم

هل بعد هذا يستطيع مكابر أن ينكر على المسلمين احترامهم للنوع البشري أكثر من
كل أمة سواهم أو يجحد أن دينهم أعلى وأسمى من أن يبقى على اختلاف المعتقدات
الاباحية المطلقة في سبيل الفتك والقسوة . الاسلام لا يحل الجور لم تبعه حتى مع
لأعدائهم في ساحة الوغى وميدان الهيجاء قال تعالى (وقاتلوا في سبيل الله
لدين يفاؤنكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين)

للاسلام لا يأمر الرجل بقطيعة أهله لخيانة دينه لدينهم بل يوجب عليه معاشرتهم
اعروف وعمل كل الطريق أداء واجباته نحوهم قال تعالى (ووصينا الانسان
الذي حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك الى المصير
نجا هذاك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهم ما في الدنيا
نار وقاتلوا تبع سبيل من أناب الى نعم الى مرجعكم فأنتبهم بما كنتم تعملون)

يحيى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت أتتني أمي رغبة في عهد النبي
صلى الله عليه وسلم فسأته أن يصلها قال نعم قال ابن عتيبة فأنزل الله تعالى (لا ينهاكم

تمكن من تأسيس الحرية الدينية) أما يحق لنا نحن بعد هذا كله ان نرفع صوتنا
الذين يحبون الاسلام دين المدينة والسلام

﴿ واجبات المسلمين بالنسبة لمعاهدتهم ﴾

نحفظ العهد واجب من أكبر الواجبات الاسلامية فلا يبيح الاسلام نقضه
في سبب من الأسباب الا اذا كان المعاهدون هم البادئون بنقضه كما انه لا فرق
بيننا في حفظ العهدين أن يكون معاهدونا هم من أهل الكتاب أو من المشركين قال
الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) وقال الله تعالى بعد تعدده
صفات المؤمنين (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) هذا ومن يتصفح تاريخ
الاسلام من أول نشأته لا أن يتحقق ان المسلمين رجال يضرب بهم المثل في حفظ
العهد وصدق النية في القصد وفي تاريخ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمثلة فليق
نوضح نصب أعين قادة الأمم في طهارة الذمم وعلاهم . ومن يتصفح
قرآن الكريم يرفيه من أوامر لحفظ العهد وانتهى عن نقضه ما يجعله يتأكد أن
سريعة المجزية لا تضارعهما شريعة أخرى من حيثية مطابقتها لقواعد العدل
شدة يعظمتها في عدم تعدد حدودها ألا ترى أن الدين في انشاء تحريضه لعصايته
ضعيفة بالشباب أمام عدوهم الشديد البطش لم يغفل عن تذكرياته حتى في
هذه الساعات الشديدة المخاوف بمعاهدتهم لكي لا يلحقوا بهم أقل أذى قال الله تعالى
بشر الذين كفروا بعذاب أليم الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينصوكم بشيء
إظهاروا عليكم اعدائهم انهم عاهدكم ان الله يحب المتقين

امعاملة المسلمين لافراد الأمم المعاهدة لهم فلا تفرق عن معاملتهم لأهل الكتاب
زين تقدم الكلام عليهم في الفصل السابق وقد أوصى عليهم نبينا صلى الله عليه
سلم فقال أمرني ربي ان لا تأخذوا بمعاهدا ولا غيره) وقال عليه الصلاة والسلام

ابن عمرو غلام له يسلمخ شاة فقال يا غلام اذا سلخت فابدأ بجزارنا اليهودى حتى
قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يرزل يوصيها بالجار حتى خشينا انه سيمورثه قارن رحمك الله بين هذه المعاملة
المدهشة وبين ماتسمعه في البلاد المتعددة من الجمعيات السرية والجهريه
التي تتألف يوميا ولا هم لها الاضطهاد اليهود واذلالهم . هل بعد ما بيناه
في هذا الفصل يستطيع كلاب القنصه وذئابها أن يسموا المسلمين بتهمة الحق
الدينى (التعصب) واضهار الشر لكل من ليس من ملتهم . اناس مع كل يوم
في بلاد المدينه بأمر نازلة من آتار الحق الدينى ما يجعلنا نخجل من سمعها فقول
سمعت يوما انه قامت في بلاد اسلامية جمعية جعلت همها معا كسرة طائفة من الطوائف
التي تدعى بغير الاسلام . اللهم كلا .

فحين قبل أن نختم هذا الفصل نود أن نثبت للقارئ أن الحق الدينى الذى برهنا على
تجرد الاسلام والمسلمين منه من منذ ثلاثة عشر قرنا الى الآن كان دين سائر
الأمم ودأها الذى أعيا أطباؤها وانه لم يتوصل الى تحقيقه ولا أقول ملاحته
الامن منذ قرن تقريباً ولا نرى لذلك سبيلا أحسن من نقل مقاله الفيلسوف
الطائر الصيت جـول سيمون فى كتابه حرية الاعتقاد (قال ان حرية الأديان
ليست ببعيدة العهد . فان تاريخ العالم كله هو عبارة عن تاريخ الحق الدينى
(التعصب) . هذا الحق الدينى الذى هو أفسدم من الحرية يتصاحب الى أبعد
عصر فى التاريخ) ثم عدد آثار التعصب المذموم فى العالم كله من القرون الأولى الى
الاعصار الوسطى ثم قال (وأخيراً توصلت الروح الفلسفية الى تقرير حرية
الأديان فى ٤ أغسطس سنة ١٧٨٩ ولكن لم تحقق هذه الأمانة العدالة
الافى سنة ١٧٩١ وهو تاريخ تحرير اليهود من المظالم . ومع هذا كله فان
الثورة الفرنسية على ما كانت عليه من خلوها من حسن الادارة فى الاعمال لم

ش حتى نبيت مطمئنين لانخاف الامن الله عز وجل (فانزل الله تعالى عليهم
 والآية نظمينا لهم وتسكيننا لهم) (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات
 مستخلفينهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم
 بدلهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا) ثم لما توجهت عليهم
 بائلا وأتهم محمسة حاقدة بقصد ابادتهم واطغلامهم أذن الله لهم أن يدافعوا عن
 أنفسهم ويثبتوا وأعداياهم بالنصر والتكبير والقبح المبين فقال تعالى
 يا الذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير . الذين أخر جوام
 رهم بغير حق الآن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت
 الأرض يبيع واصلوات ومسا جديذ كرفها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره
 الله لبقوى عزيز) فكان سيد الوجود عليه الصلاة والسلام ومن معه من الغفر
 قليل يلاقون بغيرهم تلك الجيوش الهائلة والكتائب المترامية المتراكمه وهم
 مطمئنون متيقنون ان الله تعالى لا يبدان يهتق لهم وعده حيث قال (وعد الله الذين
 آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم
 ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى آتاهم نصرنا ولا
 بدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين * وكان حتما علينا نصر المؤمنين
 كتب الله لأولي غلب أن أوردسلى ان الله قوى عزيز) فاستعرت نيران الحروب بين طائفة
 المؤمنين القليلة العدد والعدد وبين سائر قبائل العرب مدة مديدة امتحن الله
 في اثباتها ذواب عباده واختبر صبرهم وطاعته لأوامره وأمرهم على كل ما يمكن
 صوره من المصائب حتى انتهت قلوبهم من كل شائبة وصار إيمانهم أنفى من
 لغيره وأمن من الضميمة ثم كان الله لهم في الأرض وجن كرامتهم العظيمة وكلمة
 عدائهم السنية فصاروا قارين على ابدانهم عن بكره بينهم ولكن
 كيف يتصور أن يحصل ذلك من دين لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 كان الله تعالى يأمرهم بدينهم رانهم معزم قال جل جلاله (اني انزل الله عن

(من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة) من أمن رجلا على دمه فقتله فانابرى من القتال ولو كان المقتول كافرا) هذا ومن يتصفح تاريخ الامم المتعددة في القرون السابقة يقشع رحله من سلوكهم مع الامم الضعيفة فانهم ما كانوا يعرفون للحق قانونا غير القوة ولا للفضيلة ناموسا غير القوة فمن كان يتركده الخط باب يصير ضعيفا كان يقع تحت ذل الاسر والعبودية ويفقد بالاسل والاعلال ليكون آله له واليه في الحرانة او الصناعة او غير ذلك

واجبات المسلمين بالنسبة لمحاربهم

من المجمع عليه تاريخيا ان النبي صلى الله عليه وسلم قام بامر الدعوة الاسلاميه بمفرده في مكة المكرمة فتمهه افراد قليلون منهم نساء واطفال وشيوخ فاضطهدوه ومن أسلم معه اضطهادا شديدا وعذبوا عذابا أليما مما لا يمكن ان يحتمله الا من يرى الهلاك أينس عليه من الارتياد عن حقيقته مثل ما حصل لخبيب رضى الله عنه حين أسر وعذب بالنار والاعرضوه للقتل استأذن في صلاة ركعتين فصلاهما ثم قال لولا أن تظنوا أن ما بيني وبينكم لا طائفة اللهم أحصهم عددا واتملهم بددا ولا تبقي منهم أحدا ثم انبرى منشدا

ولست أبالي حين أقتل مسلما * على أي جنب كان لله مصرعي

ودلك في ذات الاله وان يشأ * يبارك على أوصال شلومي زرع

هذا ما حصل لاحدهم وما كان يحصل لغيره أشد واقطع عما يطلب تفصيله من كتب التاريخ فاستقرت هذه المصائب على هؤلاء المسلمين مدة ثلاث عشرة سنة ثم أذن لهم بالهجرة الى الحبشة أولا ثم الى المدينة ثانيا فتموا هناك واشتد ساعدهم فريتهم العرب كلهم عن قوس فظلوا في المدينة في أشد الخوف والوجل حتى كانوا يقولون (ترى

ماءونا مجتاهدا للنوع البشرى فهامت فيه قتلا وسفكا وتسخير واستعبادا . واعلم
ان كل ماترا من آثار العدالة فى حروب هذا العصر ليس هو الا تقربا لله هذه العدالة
الاسلاميه التى هى نموذج لمنتهى ما يمكن حصوله فى النوع البشرى . فلندع
الجماعات الساعية لتأييد السلم فى العالم وابطال الحرب تعمل عملها العظيم وتجد
فيه فان الاسلام لا يهزأ بعملها هذا بل ينشطها فيه حتى اذا تم لها ما تؤمله
بمساعدة المالك والقيام صرة ودعته على دعام الاخلاص وصدق الطويه مد
كل مسلم اليها يد تاليا قوله تعالى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه
هو السميع العليم)

﴿ نظرة على الاسلام والمسلمين ﴾

قد بسطنا فى فصولنا المتقدمة كل اصول الدين التى انبنى عليها كل ماترا من
الترقى فى العالم المتقدم واقنا الادلة الحسية على انها بعض قواعد الاسلام حتى يتخيل
للرائى انها مسودة منه وما خوزة عنه . وبرهنا ضمن ذلك ان هذه الاسس الاسلاميه
لا يحتمل ان يعترضها التبديل أو يعدل عليها التحويل لانها ملامحه لسنن الوجود
ومطابقة لنواميس الحياة البشرى المثبتة بالحس مطابقة لا يمكن نكرانها بوجه من
الوجوه وقلنا ان كل ترق يحصل فى العالم وكل خطوة تخطوها العقول فى
سبيل الرical ليس هو الا تقربا الى الاسلام وبه سينتهى الامر يوما بما باجماع
كافة عقلاء البشر على اعتبار الاسلام ناموسا عاما للسعادتين وضامنا لراحة
الحياتين .

نعم الاسلام هو الدين العام الباقى بقاء الانام والقانون الذى تلمسته الفلاسفة
الاعلام منذ أوفى من لاعوام . اهدم عقلاء الامم من القدم بالبحث عن دين
حق هام يقوم بحاجة الجحمان المادى والمغس المغنويه ووفى بين مطالبهما

الذين لم يقاتلوا في الدين ولم يخرجوكم من ديارهم أن تبرؤهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين)

والله ما كان الله للمؤمنين ووطد أمرهم وأراد أن يظفرهم - على الذين ظلموهم - في أول نجاتهم وأدافعهم أنواع الآلام أمرهم أن لا يبعثوا دواعي الانتقام والتشفي لكي لا يخرجوا عن حدود العدل والحكمة وأراهم أن ذلك يعددوانا وظلما فقال تعالى ولا يجرمناكم شئنا أن تصددوا عن المسجد الحرام أن تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب)

لم تأت هذه الاوامر بالنسبة للمتهورين فقط بل يجب مراعاة الاعتدال والشرف والرحمة حتى في أثناء اشتعال نيران القتال قال تعالى (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين) ومن الاعتداء عند المسلمين سب أعدائهم ولعنهم . لما قتل المشركون عم النبي صلى الله عليه وسلم حمزة ومولوا به وأخرجوا كبده بكي عليه بكاء شديدا وحن حزننا لأمر به عليه ودعا عليهم فأنزل الله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون) فكف عن الدعاء عليهم وقال لئن ظفرت بهم لأمثلن بأربعين منهم فأنزل الله تعالى (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولن صبرتم لهُ وخير للصابرين) فقال عليه الصلاة والسلام أصبر وأحسن .

أما من جهة أسراء الحروب فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر المسلمين بمعاملة أسراهم وعدم اساءتهم فقال (استوصوا بالأسارى خيرا) فصار أصحابه ائتما را بهذا الحديث يكرمون أسراهم لدرجة أنهم كانوا يعطونهم خبزهم ليأكلوه ويكفونهم بالتمر .

فتدبر رحمك الله ما قدمناه لك في هذا الفصل ترا التفاضل الواضح بين هذه العدالة الالهية وبين ما تقرأه من سيرة الرومان وغيرهم من الأمم التي كانت جاعلة نفسها

الأخر وجب أن يكون ذلك القانونان اللذان يمحنتان عن صحتها متناسين متلائين
 لكيلا يكون في السير على أحدهما ضرار بالآخر . هذه الحقيقة أصبحت في
 هذا القرن خصوصا من البدائث التي لا يمرى فيها لأن حالة الوجود كله شهادة
 بصحتها وهذه الحقيقة نفسها هي التي بعثت خاصة علماء أوروبا الى تأليف ديانة
 سموها الديانة الطبيعية أسسوا بنيانها على دعائم البدائث العلمية والحقائق
 الفلسفية ونحن نستحسن أن نأتى في هذه المجالة على أهم قواعدها مترجمة من
 كتاب (الابحاث الاخلاقية على الزمان الحاضر) تأليف العلامة كارو قال
 (قواعد الديانة الطبيعية هي الاعتقاد بوجود الله مختار خالق الكائنات واعتنى بها
 وهو مقرر عن العوالم الكونية وعن النوع الانسانى والاعتقاد بوجود روح في
 جسم الانسان متصفاً بالذكاء والحرية ومحبوسة في هذا الجسم المادى أمد التبدل
 فيه وهذه الروح يمكنها ارادتها أن تظهر هذا الجسم وتغيبه اذا عرجت به نحو السماء
 كما يمكنها أن تسفله باستئناسها بالمادة الصماء . والاعتقاد المطلق برفعة
 العقل على الاحساس . ووضع الحرية الاخلاقية التي هي ينبوع وأصل
 كل الحريات الاخرى تحت سيطرة الاعتدال السكى . واعطاء الاخلاق
 الفاضلة اسمها الحقيقي وهو الامتحان والابتلاء وتحديد غرضها الحقيقي وهو
 التخلص التدريجى للنفس من علائق الجسم والتهويل ساعة الموت بالزهادة . وأخيرا
 الاعتراف بقانون الترقى ولكن بدون فصل رقى النوع الانسانى في مدارج
 السعادة المادية من العواطف الفاضلة التي هي وحدها تقرر تلك السعادة
 وقيلها .)

لاشك ان كل من يعن نظره فيما قدمنا من فصوص الديانة الاسلامية وفي
 قواعدها هذه الديانة الطبيعية يربيعنيها ان الاسلام هو تلك الأمانة التي
 تحبسها الفلسفة وتفسوها في سائر ابحاثهم العلمية من قديم الزمان الى الآن
 ثم يندش ويتجيب من الخطوات التي يخطوها التسرع البشرى بين كل

على مقتضى ناموس عادل وقسطاس حكيم ويوجد النسبة الحققة بين أُميالهـما
 بطريقة تمنع تسلط أحدهما على الآخر . اهتموا بهذا الأمر وتحسسوه من كل
 مظانه لعلمهم بأن الانسان المركب من نفس وجسم اذا لم يراع تمام الاعتدال في
 مطالب هذين الجوهرين وقع في الافراط في مطالب احدهما ومتى حصل له ذلك أخذ
 بوظيفته الحياه ودفع نفسه في تيار شديد القوى لا يسرع به الا ليصدمه صدمة
 تذهله عن نفسه فيصبح جائحة على بني نوعه أو عضوا مشلولا فيهم . رأى هؤلاء
 العقلاء واما بعد الحس دليل أسـطع ولا بعد حوادث التاريخ برهان أقـطع ان
 كل المذهب التي لم تنظر في مطالب الجسم والنفس بقسطاس مستقيم ولم تحدد
 اسكالا هذين الجوهرين ناموسهما القويم تقسم الامم التي تسود علمها الى قسمين
 عظيمين تدوم بهما الفتن المرحقة والقتال المزيجة أما دامستطيعه حتى يسود
 أحد أو تلك القسمين على الآخر ومتى امتلك حريته المطلقة ولم يجد امامه مقارنا
 يخفف من سيره تطرف واستهدف لكل ما يستلزمه الافراط في أحد نوعي مطالب
 الانسان ولم يلتفت أن تصبح به الطبيعة البشرية صحيحة ترويه مدبرا على عقبه
 فيصبح كأن لم يكن بالأمس . ومن يتصفح تاريخ الامم يرى بعينه هذه الحقائق
 ساطعة واضحة لا تعوزه الى بحث طويل .

أما نحن فأول من يوافق هؤلاء الحكماء على أفكارهم من ضرورة نفس مذهب
 عام يوفق بين مطالب الجسم والنفس توفيقا عادلا ويربط صلاح أحدهما بصلاح
 الآخر كما هو شأنهم ـ ما طبيعة . وقد اثبتنا في فصولنا المتقدمة أن النفس عرضة
 للأمراض المختلفة وللشفاء منها كل هي حالة الجسم سواء بسواء . ولما كان
 الرجل لا يستطيع أن يحمي جسمه من عوارض الطبيعة المهلكة الا بتعلمه
 لقانون الصحة الجسميه فكذلك يجب أن يكون هو ذاته على علم بقانون يسمى بقانون
 الصحة النفسيه ليستطيع أن ينع نفسه من غوائل الأمراض المعنوية المتنانه
 ولما كان الجوهران المركبان للانسان موضوعين بطريقة مما يتأثر أحدهما بمرض

وهما العلم والعمل . هذه أمور يهديها النظر المجرد في
 إلى أمرهم ولا كنا إلا لواجبنا نظرنا جولة صغيرة على جميع
 رى الاعكاس ما كان عليه آباؤنا الأول . نرى نوا ميس
 نهقرى وأخذة في محو أهيمتنا شيئا فشيئا منع ان كل العناصر
 تدعى الاسلام وتحافظ عليه بحفاظة الانسان على فؤاده
 ول منطرق في فلاسفة هذا العصر من أن شأن الديانات عموما
 ومنع النفوس عن التدرج في معارج الكمال . كلا .
 حرب في جهالتهم . ووحشيتهم قبل الاسلام ثم في مدنيهم
 المديعده لمثيل عند سواهم تدلنا دلالة واضحة على كذب
 ل هذا الاثر مصداق لقول معتدليهم من أن كل قاعدة مهما
 به شأنها في عصر من العصور لم تخل من أن تكون محتوية
 في المستقبل لمضادتها السنة الأزمنة والمناسبات . كلا .
 بس الاسلام في كتابنا هذا قد رسا مدققا فلم نره الا مطابقا
 للاثم القواعدها ورأينا رأى العين أنه لم يصنع للرق حدائق
 قواعد هامة وكسر كل قيد ووضعه المشرعون الأول جهلا
 ة وأطلق كل خصائص النفس من اغلالها الأولى وترك
 أن نعلمها الى جادة الاعتماد والحيكمة ونحن لاننتظر أن
 الاعتماد مذموم وان المحمود هو الافراط أو التفريط .
 المسكين حتى عن مساواة آباؤهم في عشر فضائلهم . أما نحن
 الأمر المهم ألا وهو سوء فهمنا المعنى الذين وحمله على غير
 ل .

بقية بالاستناد الى الآيات القرآنية والاحاديث النبوية
 فيه الأولى ان غرض الاسلام الأول هو ترقية شأن

ه. التلاقل الاجتماعي في سبيل الرقي والتدرج متقربا كل يوم من قواعد
 بن الاسلامي على غير علم من أفرادهِ ويتأكد ان الاسلام هو الغاية
 صوى التي وضعها الخالق جل شأنه أمام هذا النوع ووضع فيهم من القابلية
 لاستعداد لبولوجها ما تشاهد آثاره وأفعاله في تاريخ الانسان مما هو
 مدقق لول الله تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين
 انه الحق)

هنا أيضا يدرك المعن النظر من ذلك التطور المدهش الذي حصل في الأمة
 ربية فجعلها خیر أمة أخرجت للناس بعد ان كانت من الوحشية بمكان
 من دونه مكان . فلنبحث في حالة المسلمين الآن وفيما هم واقعون فيه من
 الالاجتماعية التي انتهكت قواهم من منذ قرون عديدة لنعلم أين الداء
 هو الدواء . نعم بحث هذه المسألة قبلنا كتاب فطاحل ولكن بغاية الاسف
 نأنا كثرهم أغضى كل الاغضاء عن ذات العلة واخذ يجهد نفسه في مداواة
 عراض المرضية وهذا جهل لا يبلغ صاحبه أمنيته مادام سبب المرض لم يزل
 م أفاعيله على حسب قانونه الخاص به ويسير سيره الطبيعي في جسم الهيئة
 اجتماعية الاسلاميه . أما نحن فلا نريد أن نسلط هذا المسلك الذي لم ينتج
 . عما بل نريد أن نشعب أغلغة أدواء الشرق المتراكبة على بعضها حتى فصل بعون
 الى معرفة ذات العلة . ومتى عرفناها ساهل علينا ولا شك . مرة دوائها
 فية تطميقة فنقول . لا يخفى على كل انسان ان مدينة المسلمين التي تكونت
 رمتها في جزيرة العرب فتنه رعت أفنانها في مدة قصيرة الأمد على أكثر بلاد
 رق لم يكن لها من سبب أولى غير الديانة الاسلاميه ويتمكن كل انسان
 قراء التواريخ وعلوم العمران أن يستدل على أن هذه المدينة كانت أمرع
 بات مسيرا وأكثرها بهجة وأوسعها بقاعا وأعجبها منبتا وأقواها امتلاكا
 من ذويها وتأثيرا على أذهان متببعيها وانما كانت جامعة لناموس كل

الطلق من كل الأميال البدنية . فعلوا كل هذا ولم يعلموا انه السرطان الذي
أبدا لام السابقة والطاعون الذي استأصل النخل المتقدمة . ولكن كيف يتأق
لهم أن يعلموا ذلك وهم منزرون في محاطهم جاهلين سدا منيعا بينهم وبين هذه الآية
(أفلم يسروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تعمى
الابصار . ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) هذا الفهم السمي في معنى الدين
أذا نال تغييره معنى التقوى عما كانت عليه . في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وزمن أصحابه الكرام فالتقى على حسب دهما ننا الآن هو الرجل الذي خيم عليه
الحمول والسكسل وترك الجد والعمل ولم يترك له في الدنيا أقل أمل وكان على
تمام الجهل بأحوال الأواخر والأول هو الذي ان مشى كان على مهل وان جلس
كان في عنقه ميل وادعى الى مهمة أو رثها الخلل والزلل . هذه هي صفة التقى
هنا كثرنا الآن وهو كإبراهيم كل متأمل في أحوال سلفنا الصالح مغاير تمام
المغايرة لما كانوا عليه . مناض له على خط مستقيم كيف لا وهو رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأصحابه وهم أئمة التقوى وأمثلة السكمال الديني كنوا كإيهامه الخاص
والعام ويرويه التاريخ للأنام رجال الجد والعمل وأهل الشيم والهم وقادة
العلاء والعظم لم يتركوا مظنة للفخار الا ووردوها ولا راية للجد الا ورفعوها
حتى أعلوا كلمة الحق على الأباطيل وقوضوا دعائم الجور والاضال عما يدل مطالع
سيرتهم على همة لوصادمت الجبال أسحقتهما حقا أولحظت الثريا لحقتها حقا . همة
يقف أمامها غطار يف هذا العصر حيارى ولا تعد همتهم بجانيها العجز اواقة صاروا .
همة هرجت بنفوسهم الى سموات الرفعة عن دنيا الامور وسفاسف الاعمال
وعلت بهم عن التدنى للنجور وخسائس الاميال . همة كما ذادتهم عن الرنوع في
لوة الشهوات بعثتهم الى منازل السكمالات وكما ردتهم عن وهاد الزلات حنتهم الى
تسليم نجاد المكرمات حتى صاروا ملائكة في صورة آدميين ونور اساطيلهم كان
غلافه من طين . هذه هي التقوى التي رستمها الاسلام لتبعه وخطها الذويه

نسان ماديا وأديبا على حسب ناموس الرقي العام الذي استدل عليه باستقراء
والانسان وتطوراته وأنه لم يغادر صغيرة ولا كبيرة عما يظهر النفوس من
إثباتها ويجعلها صالحة لاداء وظيفتها الأشار إليها ونبيه بالتعويل عليها وقد
للمننا على كل هذا تفصيل لم يجعل للشكوك محلا في الادهان ولا للريب محالا
الوجدان . ولكن بالنظر على مجموعنا الآن نرى سوادنا الاعظم لا يفهم
الاسلام الا أنه محض قواعد للعبادة ومجرد دعوات يقصد بها قضاء الحاجات
الدنيا أو نوال الدرجات العلى في الآخرة ولا يعلمون منه الا الشهادة والصلاة
نصيام والزكاة والحج وأما ما فيه من آيات الحكمة ومعجزات الفضائل التي
ثبتت الأمة العربية من جدث خيالها الاولى الى ذروة جلالها التالية فقد
مر بواعثها صفا مع انها هي لباب الدين وزبدة الاسلام والغرض الوحيد من
زأله وتشريعه .

الاسلام موقفا بين مطالب النفوس من المقام المعنوي والمنازل الاخلاقية
بين مطالب الجثمان من الاشياء المادية ليكون متبعا انسانا كاملا هادلا بين
طالب طبيعته موقفا بين آميال جوهرية فيقول الله (وقيل للذين اتقوا ماذا
نزل ربكم قالوا خير الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار
المتقين) ويقول رسوله صلى الله عليه وسلم (ليس خيركم من ترك ديناه لا آخرته ولا
آخرته لديناه بل خيركم من أخذ من هذه وهذه) ولكن لوى سوادنا الاعظم
الكشع عن تدبر هذه الحكمة البالغة وتابعوا أهواء الأهم السابقة في فهم الدين
وزعموا أنه محض عبادة ومتابعة عادة ولهم في ذلك افكار ما أنزل الله به من
سلطان . يقول الله تعالى (ولا تنس نصيبك من الدنيا) ويقول رسوله صلى
الله عليه وسلم (ان من قلة الرجل استصلاح معيشته وليس من حب الدنيا طالب
ما يصحك) فاسدل الناس على هذه القواعد العليا أستمار النسيان وزعموا من تلقاها
أنفسهم ان الدين هو عبارة عن التفرغ الكلى من علائق الدنيا والانقراط

وزورا وانزوى صالحا فأخطأ فيه كن مثابا أجورا . قال عليه الصلاة والسلام
انما الاعمال بالنيات (قال على رضى الله عنه مامعناه) (من أخذوا الدنيا بما فيها
أراد بها وجه الله فهو زاهد ومن ترك الدنيا وما فيها ولم يرد بها وجه الله فليس
زاهدا)

لنا كل هذا أو ما يقرب منه في فصولنا المتقدمة وأقتنا عليه الأدلة التي لا تقبل النقض
يزيدهنا تحويل الانظار الى أحوال الجمعية الاسلامية الأولى فان أفرادها لم يكونوا
منقسمين الى قسمين قسم دنيوى وآخر أخروى . بل يروى لنا التاريخ انهم كانوا
كلهم يدوا واحدة في العمل للدين والدنيا معا فان أبا بكر وهو أول المسلمين إكل تاجرا
ولم يبطل مهمته الا حين تبوأ عرش الخلافة . وروى الامام أحمد بن حنبل ان
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يجرون في البر والبحر ويعملون في تخيلهم
واقى أبو قلابة رضى الله عنه صديقه له في المسجد فقال له (لان أراك تطلب معاشك
خير من أن أراك في زاوية المسجد) وكان عمر رضى الله عنه يقول (ما من موضع يأتي
الموت فيه أحب الى من موطن أتسوق فيه لاهل أبيسع وأشتري . ذلك لأن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يحثهم على العمل الدنيا كمالهمهم على العمل الاخرى فكان
يقول اعمل لدينك كأنك تعيش أبدا وامل لاخرتك كأنك تموت غدا) ويقول (احرصوا
فان الحرث مبارك) ويقول (اطلبوا الرزق في خبايا الارض) ويقول (تسعة أعشار
الرزق في التجارة) ويقول (العبادة عشرة اجزاء تسعة منها في طلب الحلال) هذه هي
نصوص الديانة الاسلامية وأحوال جميعتها الأولى في عدم التفريق بين الحاجيات
الدنيوية والدنيوية وهذا هو عين السبب الذي حثي المسلمين في مبدأ أمرهم من الانقسام
الى حزب ديني وحزب دنيوى وهو الأمر الذي يوجد الخالف بين تزعجات الامة وينشئ
التناقض في أغراضها فيتولد التضامن والتباغض بين آيادها رغم ان كل عوامل
التأليف بينهم وعبروا الزمن يستحيل الأمر الى حدوث تلاطم بين هذين القسمين
تلاطما يغنى بالجمعية الى الفوضى الفكرية ومتى تخلصت تلك الفوضى تفككت

لأما نراه الآن من التقوى التي لو طبقت على الاسلام رأيناها عين النجور ونفس المخطور .

هذا الفهم السيئ في التقوى الذي أوقفنا فيه جهلنا بحقيقة الاسلام جعلنا نقسم الناس الى قسمين قسم يمينناه أهل الدنيا وهم الذين يعملون لفلاح البلاد وصلاح العباد سواء بصنائعهم اليدوية أو بأبحاثهم الفكرية . وقسم يمينناه أهل الآخرة وهم الذين تركوا الدنيا جانبا وأوقفوا أنفسهم على الصلاة والصيام والمشي في الطرقات خلف الطبول وتحت الأعلام وابتنى على هذا التقسيم الوهمي الذي تأصلت جذوره في العالم الاسلامي من منذ قرون عديدة أن أوقف أهل الدنيا أنفسهم لتعلم العلوم التي عليهم أمداد السعادة المادية كما أوقف أهل الآخرة أنفسهم للاشتغال بالعلوم العبادية فصار القسم الاول بهذا الاعتبار جاهلا للدين جهلا بوقوعه في الشكوك والشبهات وصار القسم الثاني جاهلا لدنيا وأمورها جهلا بأدائها الى العماية عن سياسة أحواله المعاشية فوقع في العوز الذي أداه الى مديده ورافقه ما يحياه ولو كان ذلك تحت ستار قبيح وجاحر شفاف .

لذا التفريق بين الدين والدنيا مناقض تمام المناقضة لمبادئ الدين الاسلامي من كل وجه ومعارض لأوامره بل وممطل لا كثرها تعطيل . قلنا فيما سبق ان الاسلام هو الدين العام الذي يوفق بين مطالب النفس والجسم توفيقا لا يحصى منه لمن أراد أن يستقيم على الجادة الحكيمة وأثبتنا ذلك بالأدلة القاطعة وقلنا ان الانقطاع للعبادة بس من مقررات الاسلام (من قبل فليس منا) وانه جاء لصلاح الدين والدنيا معا ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة • وعد الله الذين آمنوا وكم عملوا لصلواتهم ليستخلفهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم) • وأكذبا بالأدلة القاطعة انه يحض على المكسب والعمل ويردع من الخمول والكسل بعبارات أشد نيرا على الأذهان من أقوال فلاسفة هذا الزمان وان الأعمال في نظره مرتبطة بنية الفاعل ومقصده فإن ترك الإنسان المحرمات كلها وكان مقصده الرياء عدم منافقا

قصيرة لاتعسر مطلقا على نشأة هذه الامة المتهذبة . أسس الاسلام لاحتياج
 لاجل ان تنفذ الى العقول الى جدال أو الى تعهد بل هي قواعد سهلة المأخذ واضحة
 المسالك تشعر النفس عند علمها بها بطمأنينة وراحة لا يستطيع التعبير عنها بوجه
 من الوجوه فان كان الرجل عالما بحقائق الكون وأراد ان يفسر مر تلك الطمأنينة
 التي سادت على نفسه فاستقرت بعد اضطرابها وهدأت بعد ثورتها فاعليه الآن
 يتهدى في أسرار الحاسق وفي تكاليف الحياة البشرية وفي الغواميس الناطقة
 السائدة على مجموع هذا الكون بأسره وفي الغرض الذي يسعى اليه الانسان رغما
 عنه ليرى بعينه عيانا ان تلك الاسس الاسلاميه على سهولتها وسرعة تعقل
 الجاهل لها هي الحجة الوحيدة الى توصل الانسان الى سهادة مادته ومعناه وراحة
 دنياه وآخره وانها هي نفس الحجة التي خلق الانسان مطبوعا على فهمها ورغما عنه
 والتي يراها الآن علماء العالم على بعدتهم ويسعون في تذليل كل الصعوبات للوصول
 اليها . اذا كان هذا شأن اسس الاسلام من السهولة ومثانة القواعد فلماذا
 نتباكى على فقدان تلك القواعد ونشتكى من قصور المرشدين عن ابانتها مع انها
 مبسطة باصرح عبارة وارق اشارة في القرآن الشريف وفي سنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم . هل يظن المسلمون ان الله تعالى لم ينزل القرآن الا ليفهمه
 رجال مخفوضون أولية رأ سردا وبدون تعليل على رؤس القبور وفي أوساط
 لطرفات أوليتى بالحن الغناء في ليل الى الأفراح بين لفظ الزوجيات ودخان
 المخابرات . أم هل يظنون ان أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصح ان
 تلي الا قضاء الحوائج وحصول البركات في المنازل . ليعلم المسلمون ان كل هذه
 الأمور تنافي الاسلام وتساعد على استجلاب مخطئ رب الاسلام . انه القرآن وهو
 مجتمع زبد الحكمة . وأحاديث رسول الله وهي خلاصة قوانين العمران لم يأمر
 الله بتدوينها في الطبروس ونشرها بين سائر طبقات الأمة الا ليتدبروا حكمها
 بأعمروا بها فانهم لكانوا سعدتين ومسالك الحياتين وفي تاريخ المسلمين أكبر

عري الجامعة الاساسيه التي تربط اجزاء الامة بعضهم ببعض وأخذوا يشعرون
سريان الفساد على مجموعهم وسوء منقلبهم في مستقبلهم فادا انتهت حال الامة
الى هذه الدرجة أخذ القسمان الديني والديوى يتبادلان القاء المسؤولية على بعضهما
فيمسب الدينون ذلك الفساد الطارئ الى عمادى السكافة في شهواتهم البهيمية
ويعزوه الديويون الى تقصير أساتذة الدين عن الارشاد والقصور عن قمع ترغائذوى
الاهواء ويسترون في هذه الملاحة الغارغة بينهم تكون جرائم الفساد آخذة في
التفشى والانتشار جارقة الامة أمامها الى مهاوى الدمار والبوار .

هذه هى حالة الامة الاسلاميه فانها بعد أن طرأ عليها من الحوادث ما فهم وحدتها
الاولى فوقع منها فيما وقع فيه الامم السابقة من العزل بين الدين والدنيا وبين أهلها
أخذ كل فريق ينابذ الآخر ويبقى التبعة على هاتفه واعل جيلنا الحاضر هو أكثر
الاجيال شعورا بضرورة فضائل الاسلام لبناء ماتهم من مجدنا وأشد هاتر بعنا
اعلمائنا في تقصيرهم عن الارشاد والتعليم على حسب مقتضيات الزمان الحاضر .
نعم اننا نشعر بنهمنا النفوس الى انتشاق نسائم الكمالات الاسلاميه المنعشة
لتبرأ مما تراكم عليها من جراح الفساد الاخلاقى الذى قد هم وطم وساق النساء
الحديثة الى نقطة فقدت فيه الاحساس بالذنايا والادناس . نعم اننا نرى بوادر
ذلك السوء رلاحة الا أننا نتمنى من قرائنا الحريه لاجل أن نقول ان ذلك السوء
لم يستكمل شرائطه الضرورية . فكأن فى بالناس يريدون أن تطرأ السماء عليهم
هذه الفضائل الاسلاميه فتغمر قاصصهم ودانهم وهم جالسون على أسرهم
منصرفون عن كل ما يقرب ذلك الامل أو يجعله عكسا . بل كأنهم يرون ان
تلك الفضائل لا يمكن تأتياها الا بواسطة رجال يلبسون شهكلا خاصا من الالبسة او
يقرون كتبنا بخصوصه فى العلوم . كلا فاننا نظننا ذلك فقد بخشنا بحقوق عقولنا
وكنا كالكسالى يودون لو يردقوا بكل حاجياتهم وهم قعود فى دورهم المتزوية
• كلا . ان الفضائل الاسلاميه التى كان يفهمها الاعرابى الخاوى فى مدة

ز ون هذه الحياة الكدره وتفلأله عقدها العسره . تداوى جراح الاثمة عما
صا بها من سهام الحوادث وتضمد قروحها من طعنات الكوارث وتطرد عن النفوس
بياطين أوهاها وتطهرها من غاشيات أحلامها فتسكن بعد اضطرابها وتجعلها
نجه الى سعادتها من بياها وعزق دونها كثيف حجابها حتى تجعلها صالحة لأن
يل على الملكوت الاهلى وتنال منه زبد العلم الأجل .

تنظر الى حالة العرب من الخشونة والجهالة والهمجية قبل اشراق الاسلام عليهم
الى مصيرهم بعده . ان الرجل منهم في الجاهلية كال يذهب بابلته الى الفلاة وهي
بذراعه في جفرها حفرة وهي تنظر اليه وتحنوا بفؤاده عليه فلا يجد في نفسه
دا يحن اليها وكان يدفن احبته بيديه ثم يذهب الى أهله فرحامسورا كأنه لم
قل الا ما يستحق حسن السمعة ويغسل عنه وخر الشنعه . تدبر بعيشك الى
هالقاب القاسيه والاحساسات العاتيه ثم انظر اليهم بعد اعتناقهم للاسلام .
ما ذا . ترى رجالا نالوا من العواطف الكريمة ما لم ينله رجل ربي في مهده
حكمة وغذى بلبان الرحمة . ترى أمثلة للشهامة والفضيلة وأساطين للسخايا
يله او الاخلاق الجميله قاموا بعلوم فلاسة الاخلاق بمناهم ومقامهم قصور
ونوه في أسفارهم . ترى أناسا نورهم يسرى بين أيديهم وفضلهم يغمر قاصدهم
نهم يفضلون الملائكة تقوى ووقارا ويفوقون الا كاسرة همة واقتدارا انظر
عمر بن الخطاب وهو الذي تعلم تاريخه في زمن الجاهلية والى ما ذا آل أمره بعد ان
لم يوضع وعشرين سنة آل أمره الى ادراك حكمه وسياسة وثبات أعز بها
سلام والمسلمين وحفظهم اقوام ملكه العظيم مما يتصر عنه أ كبر ملك تربي في
اد التشريع ويكبدونه أعظم فيلسوف ولاد في بحر الحكمة والسياسة □
لمع من رقة الفؤاد والتقوى در جة كان يسمع الآية من كتاب الله فيغشى عليه منها
يمرض لاجلها أياما عديدة . فكان المتنبي هنا بهذا البيت

قسا فالاسد تغزع من يديه * ورق فنحن تغزع أن يذوبا

بقية على قولنا هذا . هانحن شعرنا بالحاجة الى كمال الاسلام فما بالناسقودعن
 خذنا حجة تامنه كل على قدر استطاعته (ولانكاف نفسا الاوسعها) السنالآن
 لكسالى يرون | الغذاء امام أعينهم . وهم على شفا الهلاك من الجوع فينتظرون
 صباب الطعام الى أفواههم بدون مقدأيديهم . أليس من العار المشين أن نصرف كل
 قاتنساقى مطاعة روايات (أميل زولا) و (بول بورجيه) مع ضنا بجزء من ذلك
 من على مطاعة ذلك الكتاب الذى جمع بين دفتيه أمرار هذا الوجود بأسره . انا
 عى التمدن والتطور وتعمل للتشبه بالتمدنين فى الجرى وراا كنشاف مساتير الكون
 عى القاعد من مناب الحول والموت الفكري ونحنى رؤسنا اعجابا بنظريات (سبنسر)
 العمران و (جيمس تايميرس) فى السياسة و (رييوا) فى الفلسفة حالة كوننا
 رفين النظر عن تدبر أمرار ذلك المكتاب (القرآن) الذى لو أفنى علماء العالم كله
 ارهم فى تدبر بدائع وحكمه لما وصلوا الى جزء منها . لعنا نخبيل من الاشتغال
 مورالدينية تقليد الغير ناخشة من أن تهتم بالقصور العقلى . ان كان كذلك
 وتقليد أعى كان يقيننا عنه اجالة نظرناف لى لافى كتابنا السماوى لقرى أن الاسلام
 من بالدين الذى يأمر بالانزواء والاستكاته أو بالتعصب مع الانغماس فى المهانة
 باضناه الجسم فى العبادة مما هو مناف لمطالب المدينه الحاضرة والمستقبله بل هو
 بن الذى يأمر بالسكود والعمل ويحبب للانسان السؤدد وعولواهم ويهديه الى
 ضائل والشيم كل ذلك بهكم لا تقارن حكم الفلاسفة بها الا كما يقارن نور الصباح
 برالشمس فى رابعة النهار . فالتكلم فى الاسلام والحالة هذه لا يكون من ذرا
 نكار قامت بتكذيبها الشواهد الحاضرة بل يكون ناطقا عن لسان الحكيم
 عليم بهكم لا يأتى الباطل من بين يديها ولا من خلفها [] بنظريات تصيح بالدلالة
 بها السنة هذا الوجود الصامت . بقواعد لا يعترىها خلل ولا يعثرها زلل
 من عليها يقوم العمران ومنها يشرف الانسان على جنان العرفان . بانوار تنفذ
 صميم القواد فتشرق فيه شمسا لا يخيموسياؤها ولا تنطمس لالاؤها تنير على المرء

بنشرها في مخيلة تلميذه في درس واحد . هـذا هو دواء المسلمين وليكن دون وصوله
 للعامة المحرومين من المطالعة والاطلاع عقبات لا يترسخها من مواضعها الا كرور
 الزمان عليها وحصول مناسبات مساعدة لم تظهر للآن بوادرها .
 وانما نختتم مقالنا هـذا برفع أكف الرجاء الى الله جل وعز أن يهدينا الى صراطه
 المستقيم ومنهاجه القويم وان يوفقنا للسبيل على هـدى رسوله الكريم وأن
 يحسن خواتمنا أجمعين آمين . وصلى الله على سيدنا محمد عبده ورسوله وعلى آله
 وصحبه ومتبعيه وسلم تسليما كثيرا .

﴿ طبع بالمطبعة العثمانية بجارة سوق الزايط عصر الحمية ﴾

(في ١٨ ذى القعدة)

سنة ١٢١٦

من أين حصل له هذا وعماذا ناله . هل درس الاخلاق في مدارسها الكلية أم علم العمران في مجامعها العلمية أم السياسة على المنابر البرلمانية أم التفسير في المدارس الحقوقية . كلا . لا شيء من ذلك ولكنه كان يتلوا القرآن وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم ويتدبر فيهما ويسأل غيره فيما كان يتعسر عليه منهما . هذا رجل واحد قد ضربناه للمثالا ترى بعينيك سلطة الدين الاسلامي في احالة لطباع وسرعة تأثيره في تغيير اتجاه النزعات وفي تنوير أذهان أبنائه ومتبعيه . فبايانا نبذ هذه الكنوز وراة ظهورنا ونظل نتساءل عن حكمة تعلمها أو اخلاق تحصف بها ونقتنع بعد اخفاق المسيحي بأن تلقى تبعة فسادنا على غيرنا ونمدر بشقائق نسيئنا وتبيع ما آتانا تاركين حكم الله تعالى وستن رسوله مقصورة على القبور والمدافن يتلوهما رجال لا اخلاق لهم من العلم . هكذا نفعل كلنا الآن والله شهيد علينا حيث يقول (واخذوا القرآن عضين فويل لك لفستائهم أجمعين)

خلاصة القول ان دواء المسلمين الوحيد هو ان يفهموا معنى الاسلام ويدركوا ان غرضه الاول هو ترقية حالتي الانسان المادية والادبية مع الارتباط بهما ببعضهما ارتباطا ثابلا لاجل ان تستطیع النفس أن تعرج الى ما أعده لها من مقام العلاء عروجا ريبعا . وأن يفقهوا ان لفظة عبادة في الاسلام لا تعني فقط العبادة الجسمية من ركوع وسجود بل ان كل ما يفعله الانسان مراد به امر ان يفتي عليه اصلاحاته اولعائلته أو لجمعية أو لبني نوعه . أولا كائنات كلها هو في نظر الاسلام من أحسن أنواع العبادة وأشرف أحوال الطاعة لله جل وعز (ان المؤمن ليؤجر في كل شيء حتى في اللقمة يرفعها الى امرأته * والشاة ان رجها راحل الله) حديثان نريغان . وأن يدركوا ان الاسلام لا يعارض التقدم في الصناعات والاكتشافات ليمت عليها ويندب اليها ويؤاخذ المتفاعسين عن مجاراة غيرهم فيها . هذه لاسس الاسلامية تنطق بتأييدها ما تنم الآيات القرآنية وألوف من الاحاديث النبوية وأحوال الجمعية الاسلامية الأولية حتى ان المرشد الممتنور ليستطيع أن

